

قومی عظمت کے نشانات

- زندگی کا مقصد
- افراد کا پاکیزہ کردار
- عمل مقصد کے لئے موثر تربیت
- پاکیزہ و صالح الشیخ
- اجتماعی زندگی میں تنظیم
- اس مقصد کی وضاحت کیلئے
- امامیہ مشن پاکستان ریسرچ

اردو یا تہذیب لاہور

کے مطبوعات کا مطالعہ فرمائیں

السید محمد حیدر علی

آپسٹین بکھنو کا چھپنواں سال

(جبرٹ)

کراچی

ابوالکلام آزاد



مکتبہ انوار کتب خانہ قومی پریس و کتب خانہ اسلامیہ

محصول ڈاک

قیمت ۶/-

آئیے ہب کی حمایت کیونکر کر سکتے ہیں؟

(۱) امامیہ کی مبری قبول فرما کر۔

(۲) امامیہ کی استقلال فتنہ کے ٹکڑے خرید کر۔

(۳) امامیہ کی تبلیغی رسائل خرید کر۔

جس سے آپ کی مذہبی معلومات میں اضافہ ہوگا اور دشمن کی امداد بھی ہو جائیگی۔

(۴) امامیہ کی تبلیغی رسائل ہم سے رعایتی قیمت پر خرید کر
غیر مذہب میں مفت تقسیم کر کے (جیسا کہ بعض ہمدان ملت علیہا
امامیہ کی تبلیغی رسائل چھ سال کے اندر اندر شائع کر چکا
ہو جس کی کل تعداد ۸ ہزار سی اور ہو چکی ہے۔

ہر سال عشرہ ماہ محرم میں اردو ہندی انگریزی رسائل غیر مذہب
میں مفت تقسیم کرتا ہے۔ لکھنؤ کی اچھوت کانفرنس میں دو زبانوں میں
مفت رسائل تقسیم کیے ہیں۔

(خادم مذہب)

آزادی سکرٹری امامیہ۔ کٹولہ اسٹریٹ لکھنؤ

ابوالحسن علی دہلوی

مصنف

حضرت فخر المحققین سید العلماء مولانا

السید علی نقی صاحب بہار العصر اظہر

مطبوعہ فرزانہ قومی پریس کٹولہ اسٹریٹ لکھنؤ

امارتین لکھنؤ کی چھپوین وینی خدمت

گذشتہ زمانہ میں بعض حلقوں کے اندر اس قسم کی کوشش بھی جاری رہی ہو کر تفریقہ شیعہ کے عقائد کی رد میں نوح البلاغہ کی عبارتوں سے مدد حاصل کیا جو یہ کوشش حقیقت کے لحاظ سے کتنی ہی دور از کار ہو سکتی ہے بعض نادان افراد کچلے غلط فہمی کا باعث ضرور ہو سکتی ہے

جناب سید العلماء دام ظلہ نے اس رسالہ میں ثابت کیا ہے کہ نوح البلاغہ کے تعلیمات سراسر مذہب شیعہ کے موید ہیں۔

اس کے علاوہ ان عبارتوں کے صحیح مطالب کی تحقیق کی ہوجن سے خلط فائدہ اٹھایا جاتا ہے۔

اس سلسلہ میں بعض علمی و مذہبی مسائل کی فیصلہ کن تحقیق بھی کی گئی ہے۔ امید ہے کہ مشن کی اس خدمت پر بھی افراد قوم توجہ سے کام لیں گے اور ہماری ہمت افزائی فرمائیں گے۔

خادم ملت

سید ابن حسین نقوی سکریٹری امارتین

دکھنویہ شریف لکھنؤ

ربیع الاول ۱۳۵۷ھ

بسم اللہ الرحمن الرحیم

الحمد لله بالعلمین الصلوٰۃ علی سید المرسلین والہ الطاہرین
اس کے قبل نوح البلاغہ کا استناد دینے کے تحقیق میں پیش کیا جا چکا ہے جس میں علماء اسلام اور مستند ارباب قلم کے بیانات سے کتاب نوح البلاغہ کا اعتبار اور اس کے مندرجات کا کلام امیر المومنین ہونا ثابت ہو چکا اور معلوم ہوا کہ انصاف پسند محقق علماء اہل سنت نوح البلاغہ امیر المومنین کا کلام تسلیم کیا ہے۔ رسالہ کتاب کی مشہور و نثر حدیث علی مع الحق والحق مع علی کی بنا پر مسلمانوں کچلے اب یہ کھلا ہوا راستہ تھا کہ وہ حقانیت کے راستے میں اس کتاب کو اپنا پیشوا بناتے اور جب قسم کے قیامات اس کتاب سے استفادہ ہونے ان کو اپنے سر اور آنکھوں پر رکھ کر ان کو اپنا سرمایہ ایمان اعتقاد قرار دیتے لیکن افسوس ہے کہ ایسا نہیں ہوا مسلمانوں نے زیادہ تر اس خرافہ تحقیقات و معارف سے چشم پوشی کرنا ہی اپنے لئے بہتر سمجھا۔ خدا نیک بلا دے شیخ محمد عبدہ مفتی دہا مصر یہ کوجھوں نے اپنی بلند نظری اور حقیقت پسندی سے اس کتاب کو اپنے مخصوص حواشی کے ساتھ مفسرین شائع کر دیا جس کے بعد موصوف کی شخصیت اور مسلمہ جمعیت اور قابلیت کی بنا پر عام اشخاص کو

بھی وہ ہاتھوں ہاتھ لینا پڑی اور اس طرح کئی مرتبہ اُس کے چہرے کی مصروفیروں میں نوبت آئی نہیں تو جامعہ اسلامی کا بڑا طبقہ اس کتاب کی صورت سے بھی واقف نہ ہوتا۔

بیشک یہ طبقہ جس نے شروع ہی سے ائمہ اہلبیت کے اقوال و ہدایات کی پیروی اختیار کی تھی اُس نے امیرالمومنین کے ان گراں قدر افادات سے بیش قرار فائدہ اٹھایا۔ اور وہ انھیں پورے طور سے مرکز توجہ قرار دے رہے۔
شیخ البلاغہ کے تعلیمات اتنے وسیع جامع اور محیط ہیں جو عالم ہندوستان کے تمام شعبوں پر حاوی ہیں اور اس لئے شروع سے لیکر آخر تک تمام مذہبی تعلیمات اور اہم اصول و عقائد کے لئے وہ معیار بننے کے قابل ہیں۔ چنانچہ اس موقع پر ہم شیخ البلاغہ کے مندرجہ مضامین کو جو مختلف مسائل مذہب میں فیصلہ کن حیثیت رکھتے ہیں ایک مرتب نظام کے ساتھ درج کرتے ہیں جس سے ثابت ہوگا کہ مذہب شیعہ کے اصول کس درجہ امیرالمومنین کے حقائق امور تعلیمات کے مطابق ہیں۔

توحید

(۱)

خدا کے لئے ذات سے جدا گانہ صفات کی نفی

شیخ البلاغہ مطبوعہ مصر ص ۱۲

اول الدین معرفتہ وکمال معرفتہ المصدقین بہ وکمال التصدیق بہ توحیدہ، وکمال توحیدہ الا خلاصہ
وکمال الا خلاصہ لہ نفی الصفات عنہ لشہادۃ کل صفۃ انہا
غیر الموصوف و شہادۃ کل موصوف انہ غیر الصفۃ فمن
وصف الله سبحانه فقد قرئہ ومن قرئہ فقد تنہا۔

”دین کی پہلی منزل خدا کی معرفت ہے اور معرفت کا اہم جزو تصدیق
ہو اُس کی اور تصدیق کا اہم جزو توحید ہے اُس کی اور توحید کا اہم جزو
اخلاص ہو اُس کے لئے اور اخلاص کا اہم جزو یہ ہے کہ اُس کے لئے
ذات سے ماسوا صفات کا انکار کرے اس لئے کہ صفت کا مفہوم پوتا
ہو کہ وہ موصوف کا غیر ہے اور موصوف کا مفہوم کہتا ہے کہ وہ صفت
کے علاوہ ہے تو جس نے خدا کے لئے صفت ثابت کی اُس نے خدا کا
ہمسر بنادیا اور جس نے خدا کا ہمسر بنایا اُس نے اُس کو دو سمجھ لیا
راہیک ذات اور ایک صفت اہذا توحید ہاتھ سے گئی؟“

۲۹۲ من وصفہ فقد حدّہ ومن حدّہ فقد عدّہ و
من عدّہ فقد بطل ازلہ

”جس نے خدا کے لئے صفت ثابت کی اُس نے اُسے محدود بنادیا“

کہہ کہ ذات الہی کو خود اُس نے کمالات سے عاری مانا اور اُس کو محتاج اپنے کمالات میں اوصاف کا قرار دیا، اور جس نے اُس کو محدود بنا دیا وہ اُس کو دوسری تمام اشیاء کی قطاریں لے آیا اور جو اُس کو دوسرے اشیاء کے شمار میں لے آیا اُس نے اُس کے ازلی اور قدیم ہونے کو غلط ٹھہرایا کہہ کہ وہ محتاج کر اور جو محتاج ہو وہ حادث ہو قدیم نہیں)

(۲)

خدا کا کوئی مکان اور محل نہیں

علاء من قال خیر فقد ضل من قال علی فقد اخلی منه
”جو شخص کہے کہ وہ کاہے میں ہے؟ تو اُس نے خدا کو کسی شے کے ضمن میں فرض کر لیا اور یہ صحیح نہیں اس لئے کہ خدا محدود نہیں ہے اور جو شخص کہے کہ وہ کاہے کے اوپر ہے؟ تو اُس نے اُس سے خالی حدود بھی فرض کر لئے حالانکہ وہ کسی جگہ سے خصوصیت نہیں رکھتا ہر جگہ ہے اور کہیں نہیں ہے۔“

ص ۳۵۳ لا یشغلہ شان ولا یغیرہ زمان ولا یجوبہ مکان
”اُس کو کوئی حالت متفرق نہیں کر سکتی اور نہ امتداد زمانہ اُس میں تغیر پیدا کر سکتا ہے اور نہ کوئی مکان اُس کو شامل ہو سکتا ہے“

(۳)
نفی رویت

یعنی

خدا دیکھنے کی چیز نہیں ہے

۱۵۱ الاول الذی لم یکن له قبل فیکون شیئی قبلہ والاخر الذی لیس له بعد فیکون شیئی بعده والراحم انما سی الا بصار عن ان قتالہ وتدراکہ۔

”اول ہر ایسا جس کی کوئی ابتدا نہیں تاکہ کوئی شے اُس کے قبل فرض کی جا سکے اور آخر ہے ایسا کہ اُس کے لئے انتہا نہیں تاکہ کوئی تکرار اُس کے بعد خیال کی جا سکے۔ وہ جو روکنے والا ہے مرد مکہ چشم کو اس بات سے کہ وہ اُسے پا سکیں یا اُس تک پہنچ سکیں۔“

ص ۱۹۹ انک حق قیوم لا تأخذک سنین ولا نوم لم ینتہ الیک نظر ولم یرکب کلا بصر ادراکات الابصار واحصیت الاعمار۔

”خداوند تو زندہ۔ قائم و دائم ہے۔ نہ تیرے لئے غنودگی ہو نہ نیند۔ تجھ تک کوئی نظر پہنچ نہ سکی۔ اور تجھ کو کوئی بصارت پا نہیں سکی۔ بیشک تو نے تمام نظروں کا احاطہ کیا اور تمام لوگوں کی عمر کا جائزہ لیا ہے۔“

۳۵۵ لا تدركه العيون بمشاهدة العيان ولكن تدركه
القلوب بمقائق الايمان -

”اُس کو ظاہری آنکھیں اپنے شاہد سے دیکھ نہیں سکتیں لیکن
دل میں جو اُس کو ادراک کرتے ہیں حقیقت ایمان کے ذریعہ سے۔“
ص ۱۳۱ الحمد للہ المعروف من غیر روادیۃ الخالق من غیر منصبۃ
”سائنس اُس خدا کے لئے جو بغیر دیکھے پہچانا جاتا ہے۔ اور بغیر کسی
تحقق / مشقت کے خلق کر نوالا ہے۔“

ص ۱۳۲ الحمد للہ الذی لا تدركه الشواهد ولا تحوین
المشاهد ولا تریه النواظر وتجبیب السواثر -

”سائنس اُس خدا کے لئے جس کی شہادت پانہیں سکتے اور جہانی مناظر کی سائنس کو
اور آنکھیں جس کو دیکھ نہیں سکتیں اور پر دے جس کو غفی نہیں کر سکتے“

(۴)

خدا کو جزئیات کا علم

مسلمانوں کے ہر ایک افراد نے بات بات بعض فلاسفہ یہ سمجھ لیا کہ خداوند عالم کو کلیات
کا علم تو ہوتا ہے۔ مگر جزئیات اس کے دائرہ علم سے خارج ہیں۔ جزئیات کے ساتھ علم الہی
کے متعلق ہونے میں اُن کو بڑی دشواریاں نظر آئیں چکا و احوال اُن کو یہی نظر آیا
کہ خدا کے علم کو محدود نہ ہاویں۔ حالانکہ عقل خدا کی ذات کے کامل

ہونے کا فیصلہ کر کے جزئیات سے اُس کے علم کے متعلق نہ ہونے کو
بہت بڑا نقص سمجھتی ہے جو کسی طرح خدا کی طرف منسوب نہیں ہو سکتا۔

اُن کی مزعومہ دشواریاں غور کرنے کے بعد سراب سے زیادہ
اصلیت نہیں رکھتیں۔ جزئیات کو متغیر دیکھ کر انھیں خداوند عالم کے
قدم ذاتی کو خطرہ نظر آئے لیکن حقیقت یہ ہے کہ معلومات کے تغیر یا
حدوث سے علم اور عالم پر کوئی اثر نہیں پڑتا۔ تجدید و حدوث معلوم
میں ہر علم میں نہیں ہے۔

اہل حق کا عقیدہ یہ ہے کہ خدا کا علم محیط ہے۔ کوئی شے اُس کے
علم سے خارج نہیں ہو۔ جزئیات ہوں یا کلیات سب یکساں طور پر اُس کے
دائرہ علم میں داخل ہیں۔

منج البلاغہ میں متعدد مقامات پر اس حقیقت کو بیان فرمایا گیا ہے
اور خدا کے احاطہ علمی کی مکمل طور سے الفاظ کے اعجاز میں تصویریں پیش
کئی ہیں۔ ملاحظہ ہو۔

ص ۱۲۲ احاطکم بالاحصاء وادصدکم الحزاء واثرت بالانعم السواء
والرذیۃ والرافع واندزکم بالبحر البوالغ واحصاکم عدد او
وظف کمر من دا

خدا نے تمہارا پورا جائزہ لیکر تم کو اپنے گھیرے میں لے لیا ہے اور تمہارے

جزا اور خودی کے مواقع فراہم کئے ہیں اور تھیں کامل لغتوں اور مکمل
انعامات کے ساتھ مخصوص کیلئے ہے۔ اور تم کو کامیاب دلائل کے ساتھ
اپنا خوف دلایا ہے اور تمہاری مردم شماری پوری پوری کر کے تمہارے
لئے دلیلیں مقرر کئے ہیں۔

۱۲۱ قسم اور انہم واحصی آثارہم واعمالہم وعدد
انفسہم وخائنتہم واعینہم وما تخفی صدورہم من الضمیر و
مستقرہم ومستودعہم من الاسرار وما انظہر الخ ان تلاحی
بہم الغایات۔

”اُس نے تمام لوگوں کے رزق تقسیم کئے اور ان کے باقی ماندہ نشانوں
اور کارگذاریوں اور ان کی سانسوں کی تعداد اور آنکھوں کی پیمائشوں
اور دل کے چھپے ہوئے خیالات اور جہاں ان کے نطفوں کی قرارگاہیں
اور امانت رکھے جانے کی جگہیں تھیں ماؤں کے شکم اور آباؤ اجداد کی
پشت میں یہاں تک کہ انھیں خلقت کے حدود اپنی انتہا تک پہنچائیں
ان تمام باتوں کا وہ پورا پورا جائزہ لے ہوئے ہے۔“

۱۲۲ عالم السموات والارض من ضمائر المضمین ونجوى المتخافتین خواطر
ساجم الظنون وعقد عزیمات البقین ومسارقی ایماض
الجفون وما ضمنته اکنان القلوب وغیایات الغیوب وما

اصغت لاستراقہ مصانع الاسماع ومصائف الذر ومشاغی
لحواہم ورجح الحنین من المولجات ومسلسل الاقدام ومنقصر الثمر من
ولائج غلف الکمام ومنقوع الحش من غیران الجبال داودیتها ومغنیاً
البعوض بین سوق الاشجار الحبیثا ومغزى الاوراق من الاکنان ومحط
الامشاج من مسارب الصلحہ ناشئۃ الغیوم ومتلاحمها ودرر قطر النجا
فی متراکمها وما تنفی الاعصار بدینہا وتقفوا الامطار بسبیلہا
وعوم نبات الارض فی کثبان الرمال ومستقر ذوات الاجنحة
بذری شاخیب الجبال وتقرب ذوات المنطق فی دیاجیر
الاکار وما اوعیتہ الاصداف فحفظت علیہ امواج البحار
وما غشیتہ سد فتیل اوذر علیہ مشارق نہار وما اعتقبت
علیہ اطباق الدیاجیر وسجات النور واشتکل خطوۃ وحس
کل حرکتہ ورجع کل کلمۃ وتحریک کل شفقہ ومستقر کل نسیم
ومقال کل ذرۃ دھماہم کل نفس هامۃ وما علیہا من ثمر
شجرۃ او ساقط وورقۃ او قرۃ نطفۃ ونقاعۃ دم ومضیق
واناشئۃ خلق وسلالۃ لم یلیقہ فی ذلک کلفۃ ولا اعتراضۃ
فی حفظہا ابتداء من خلقہ عارضۃ ولا اعتورۃ فی تنقید
الامور وتدبیر المخلوقین ملائکہ ولا فترۃ بل نفذ فی علمہ

واحصاء عذہ ووسعهم عدلہ وعرهم فضلہ مع تقصیرہم
عن کتبہ ما هو اہلہ

”وہ ہر پوشیدہ بات کا جاننے والا ہے جیسے تصور کر نیوالوں کے قلبی
تصورات، سرگوشی کر نیوالوں کی رازداریاں، توہمات و خیالات کی
گردشیں، مضبوط یقینی عقیدوں کی بندشیں، دزدیدہ نگاہوں کی
جنشیں، دل کے پردوں کے بھید اور غیب کی گہرائیوں کی باتیں،
یہ بھی چھپے کان لگا کر سنی جانے والی گفتگوئیں، چوٹیوں کی گہمی کے
زمانہ کی قیام گاہ اور چوپایوں کی جاڑوں میں رہنے کی جگہیں،
غیر ذہنوں کی تھرتھاتی ہوئی آواز گریہ کی لرزشیں، پردوں کے
چاپ کی ہلکی آوازیں، کلیوں کے غلاف میں اندرونی حصہ کے اندر
میوہ کے پھیلنے کی گنجائش، پہاڑوں کے غاروں اور وادیوں میں
دستی جانوروں کے گوشہ گیر ہونے کی جگہیں، درختوں کی جڑوں
اور چٹانوں میں مچھراپے کمزور مخلوق کے چھپنے کے مقام شاخوں یا
پتیوں کے نکلنے کی راہیں، مردوں کی پشت کے پیچیدہ راستوں میں
انسانی لطفوں کی روشیں، پیدا ہونے والے ابر اور ان کی تہ
بہ تہ ترکیبیں، ابر کی تہوں میں قطرات باران کی روانی، بگولہ
کے دامن میں لپٹ جانے والے دڑے، بارشوں کے سیلاب کی

مٹ جانے والے نقشے، رنگ کے تودوں میں روئیدہ گھاس
کی ریشہ دوانی، پہاڑوں کی اونچی چوٹیوں کے اوپر پہنچ جانوروں
کے آشیائے، گھونسلوں کی تاریک فضاؤں میں پونے والے طائر
کے چھپے، وہ کہ جسے سینت رکھیں سیپاں اور جس کی پرورش کر رہیں
کی موحیں۔ وہ کہ جس پر پردہ ڈالے رات کا اندھیرا یا روشنی ڈالے
دن کا آفتاب۔ وہ کہ جس پر یکے بعد دیگرے آئیں اندھیرے کے
سربوش اور روشنی کے ٹڑکے، ہر قدم کا نشان، ہر چیز کے ہٹنے کی
سنسناہٹ، ہر کلمہ کی آواز کا اتار چڑھاؤ، ہر ہونٹ کی جنبش، ہر تنفس
کی جگہ، ہر ذرہ کا وزن، ہر تفکر انسان کی اندرونی کشمکش، جو کچھ زمین
کے اوپر ہے درختوں سے گرا ہوا میوہ یا ٹوٹا ہوا پتہ یا قرار یافتہ لفظ
یا تھرا ہوا خون اور گوشت کا ٹکڑا یا پیدا شدہ خلقت اور انسانی
نسل اس سب کا خدا کو علم ہے جس میں اُس کو نہ کچھ رحمت اٹھانا
پڑی ہے اور نہ اپنے خاص ایجاد کردہ مخلوق کے ان حالات کے مخفی
کرنے میں اُسے ٹھکن اور کمزوری پیدا ہوتی ہے بلکہ پورے طور سے
ان کے اندر پہونچا ہوا ہے اُس کا علم اور ان کا پورا پورا جائزہ لے
ہوئے ہے اُس کی عدالت اور ان پر چھپایا ہوا ہے اُس کا احسان
حالانکہ وہ اُس حق کے ادا کرنے سے جو اُس کے شایان شان ہے

قاصر ہیں۔

کیا عام افراد کے ذہن نشین ہونے کے قابل علم الہی کے عظیم احاطہ وسعت کی تصویر اس سے زیادہ نمایاں خط وخال میں کھینچی جاسکتی ہو۔

ص ۲۲۶۔ من تکلم سبع نقطۃ ومن سکت علم سرہ

”جو کوئی کچھ کہتا ہے وہ اس کی آواز سنا اور جو خاموش رہتا ہے اُس کے دل کی بات جانتا ہو۔“

ص ۲۳۳۔ اعلم عجیبہ الروح فی الفلوات ومعاصی العباد فی الخلوات واختلاف النیسان فی البحار الغامرات وتلاطم العاء بالریاح العاصفات۔

”وہ جانتا ہو روحی جانوروں کی صداؤں کو جو جگلوں میں بلند ہوتی ہیں اور اپنی نڈ کے گناہوں کو جو تہائی کی جگہوں پر ہوتے ہیں اور پھلیوں کی آمد و رفت کو جو سمندر کی تہیں ہوتی ہیں پانی کے تھیلوں کو جو تیز ہواؤں کے جھکروں سے ہوتے ہیں۔“

(۵)

خدا کی عدالت

فرقہ امامیہ کا عقیدہ ہے کہ خداوند عالم کے تمام اوامر و احکام اور افعال تقدیرات میں صفت عدل کا فرما ہوا اُس کا کوئی فعل کبھی عدل کے خلاف نہیں ہوتا اور نامکن ہے کہ اُس کے کسی فعل کی طرف ظلم کی نسبت صحیح ہو۔

دنیا کی کائنات میں جو اختلاف نظر آیا ہو اور افراد بشر میں باعتبار استغناء و ثروت اور فقر و احتیاج جو دورنگی نمایاں ہے سب صفت عدالت کے ساتھ کر اور کسی میں عدالت کے خلاف ذرا سا شائبہ بھی نہیں ہے۔

دوسرے لوگ خدا کی صفت عدل کے قابل نہیں ہیں۔ ان کا خیال ہے کہ دنیا میں بلا و مصیبت کشائش و راحت۔ تنگدستی و احتیاج۔ تو نگری و استغناء کسی اصول عدالت اور معیار حکمت پر مبنی نہیں ہے۔ اور صرف خدا کی قدرت و سلطنت اور قہر و غلبہ کا مظہر ہے۔

امیر المومنین نے بیخ البلاء میں صاف طور پر قدرت کی کار فرمائیوں کو عدل و حکمت پر ہی بتلایا ہے۔ ارشاد ہوتا ہے۔

ص ۱۹۱۔ قدس الا رزاق فکثرها وقللها وقسمها علی الضیق و السعة فعدل فیہا لیبطلی من امراد مجسورھا ومعسورھا ولینتہر بذلک الشکر والصبر من غنیھا وفقیرھا۔

”اُس نے رزق معین کے توان کو زیادہ بھی رکھا اور کم بھی اور انکو تقسیم کیا تنگی اور وسعت کے اختلاف کے ساتھ تو اس میں عدالت کو ملحوظ رکھا جس سے مطلب یہ تھا کہ آزمائش ہو جس کی وہ چاہتا ہے اسی

دکشا اُس اور سختی و تکلیف کے ذریعہ سے اور امتحان ہو اس سے شکر اور صبر کا غنی اور فقیر کے۔

۳۷۳ الذی صدق فی میعادہ و ارفع عن ظلم عباده و قام بالقسط فی خلقہ و عدل علیہم فی حکمہ۔

”وہ کہ جو سچا ہے اپنے وعدہ میں اور بلند ہے اس بات سے کہ ظلم کرے اپنے بندوں پر اور قائم و برقرار ہے انصاف کے ساتھ اپنی کائنات میں اور عدالت سے کام لیتا ہے اُن پر اپنے حکم میں۔“
”ارفع“ کی لفظ میں جس سے یہ معنی پیدا ہوتے ہیں کہ ظلم و حقیقت نقص ہونے کی بنا پر ذات الہی کے لئے نا ممکن ہے۔ ثبوت عدالت کے برہان عقلی پر ایک عمیق تبصرہ کیا ہے۔

(۶)

نفی جبر

انسانوں کے افعال میں انسانوں کی قدرت کو کتنا تک دخل ہو؟ یہ ایسا پیچیدہ مسئلہ ہے جس میں عقول نے بہت بھوکریں کھائی ہیں کچھ لوگوں نے تو انسان کو اپنے افعال میں بالکل مستقل جان کر خدا سے اُن کے سلسلہ کو قطع ہی کر لیا ہے۔ کچھ لوگوں نے اُن افعال کی

پوری ذمہ داری خدا پر قرار دیدی ہے اور اُن کا خیال ہے کہ انسان کو اس میں کچھ قدرت و اختیار ہی نہیں ہے۔

فرقہ امامیہ کا مسلک اس میں بین ہیں ہے وہ کہتے ہیں کہ انسان کا کام اُس کی قدرت و اختیار کا نتیجہ ہے لیکن وہ آلات و اسباب چنگ و ذریعہ سے انسان کو عمل پر قدرت حاصل ہوتی ہے۔ خدا کے عطا کردہ ہیں۔ اس لئے جب خدا چاہے ان اسباب و ذرائع کو سلب کر کے انسان کو عاجز و مجبور بنا دے۔

یہی وہ تعلیم ہے جو امیر المومنین کے کلام سے مستفاد ہوتی ہے

ملاحظہ ہو ص ۲۲ ج ۲

کلمہ ”لا حول ولا قوۃ الا باللہ“ کے معنی دریافت ہوتے حضرت نے فرمایا۔

انا لا املك مع الله شيئا ولا املك الا ما مكننا فمضى ملكنا ما هو املك به منا كلنا ومتى اخذنا متنا وضع تكليفه عنا۔

”ہمیں خدا کے مقابلہ میں اسابھی اختیار نہیں ہیں جن قدر بھی قدرت اور اختیار ہے وہ ہی جو خدا نے ہمیں عطا کر دیا ہے اس عطا سے جب وہ ہمیں قدرت عطا کرتا ہے اُن افعال پر کہ جن پر اُس کا اقتدار ہم سے زیادہ ہے تو وہ ہم کو مکلف بناتا ہے۔ یعنی

و امر دوا ہی ہے۔ مطلق کرتا ہے اور جب وہ قدرت کو ہم سے
سلب کر لیتا ہے تو نکال دیتا ہے کہ ہم سے ہٹا لیتا ہے۔

اس سے ایک طرف یہ ثابت ہوا کہ انسان کے افعال قدرت
و اختیار کا نتیجہ ہیں۔ دوسری طرف یہ ظاہر ہوا کہ بچہ بھی انسان
خدا کے مقابلہ میں مطلق العنان نہیں ہے۔ بلکہ جب خدا چاہے
تو انسان کے قدرت و اختیار کو سلب کر لے تبسیری طرف اس
بات پر روشنی پڑتی ہے کہ خدا تکلیف مالا یطاق نہیں کرتا جو
عدل کے خلاف ہے۔ چوتھی طرف یہ معلوم ہوا کہ اگر انسان اپنے
افعال میں مجبور ہوتا تو کانیف شرعیہ میں و باطل ہو جاتے جو حقیقت
میں نفی جبر کا یہاں قوی ہے۔

نبوت

(۷)

لبارات اصحاب ارحام انبیاء

فرشتہ شہید کا اعتقاد ہے کہ انبیاء کا سلسلہ شجرہ نبوی و مادری دونوں
جہتیتوں سے پاک پاکیزہ شجرہ کفر کی بجائے مقدس و شرف ہوتا ہے۔
آگے دو عیالی نبیالی سلسلہ اجداد میں کہیں بھی ایمان کی جگہ کفر کا نشان نہیں

ہو سکتا۔ سلسلہ انبیا کی دوسری جماعتوں نے یہ معلوم کن مقاصد کثرت
میں نبوت کے دیگر کو اس معیار کی حیثیت سے بہت قرار دیا اور
انہوں نے انبیاء کے آباء و اجداد میں کفر و شرک کے دہے تو مندرج
قرار نہیں دیا۔ وہ حضرت ابراہیم علیہ السلام کے والد کو حقیقی طور سے
آزربت تراش قرار دے کر بہت کشادہ پیشانی سے ان کو بہت پر
کافر زند قرار دیتے ہیں اور رسالت آیت کی والدہ حضرت آمنہ اور
جد امجد عبد المطلب کے کافر و مشرک ہونے کا فتویٰ صادر کرتے ہیں۔

امیر المومنین نے صحیح البلاغہ میں جو انبیاء کی توصیت کی کہ اس
میں رسالت انبیاء کے آباء و اجداد کے عمارت ایمان کو تھا ہر فرمایا ہے۔

(صحیح البلاغہ مطبوعہ مصری اصناف) فاستودعہم فی افضل مستوی
واقرہم فی خیر مستقر تناصفہم کرام الامم و الی معطرات الاجر
کلما مضی منہم صلف قام بدین اللہ خلف حق انتہ کر امتداد
سبحانہ فی محمد صلی اللہ علیہ وآلہ فاخرجہ من افضل المعاون
مستبدا و اخر الامر و مات مغر ساء من الشجرة التي صدرع منها انبیاء
وانجب منها امناء و حقہ خیر العنق و اسرۃ شجرہ الاس و شجرہ
خبر الشجرہ۔

خدا نے ان کو بہترین جگہوں پر ودیعت کیا اور بہترین مقام پر

اُن کو جگر دے اُن کو دست بدست منتقل کیا بزرگ مرتبہ بشقوں نے
 چاک و پاکیہ انگوں کی طرف جیب ان میں سے کوئی پیش رو گذرانیہ
 گھر آج گیا دن خدا کی تبلیغ کے لئے کوئی اس کا قلم مقام پیدا تک کہ پہونچا
 خدا کا احرار حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ و آلہ کی اسی تک تو خدا نے
 اُن کو ظاہر کیا یہی جو اہرات کی کاں سے ان کی پیداوار بہتر سے بہتر
 اور ایسے بزرگ اصل و نسب سے ہمیں کی ذراعت سے زیادہ
 معزز و ممتاز تھی ایسے شجرہ سے کہ جس سے خدا نے اپنے انبیاء کو خلق کیا
 اور جہاں سے اپنے امانت دار بندوں کو منتخب کیا ہو۔ آپ کی نسل تمام
 فسلوں سے بہتر اور آپ کا گھر ان تمام گھرانوں سے افضل اور آپ کا
 شجرہ نامہ شجروں میں بہت سے و

اسلامی نقطہ نظر سے یہ ایک کھلی ہوائی تہ بڑے ایک کا فاصلہ اور آغوشِ کرمِ اہلب اور مہارت ارمان ہر کسی طرح داخل نہیں ہو سکتی

(4)

فخر بنیوت

شہزادوں کا عقیدہ ہے کہ میں ان کو دوسری مہارتیں بھی سیکھاؤں گی
ان کے ساتھ متفق ہیں۔ بلکہ سوائے قادیانی گروہ کے تمام مسلمانوں

ایمان ہے کہ نبوت حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم پر قائم ہے اور
آپ کے بعد نبوت و رسالت اور وحی و پیغام خداوندی کا وجود نہ رہے۔
جو گویا: امیر المؤمنین علی بن ابیطالب نے فتح البلاط میں اس عقیدہ
کی تصریح فرمائی ہے۔

ملاحظه جليله الصفاة بعدد على حق فقرة من الرسل و
تتأخر من الاثنى عشر نفق به الرسل وبقم به الرسل

”خدا نے اُن کو معیشت کیا اس وقت جب یمنیوں کی عزت کا زمانہ تھا اور لوگوں کی باتیں باہم مختلف تھیں تو خدا نے اُن کو پیغمبروں کی آخری فرود قرار دے کر وحی کے سلسلہ کو اُن کے لئے ختم کر دیا۔“

یہ ہر امیر المؤمنین کا ارشادِ جبرست و روحِ کثیفیتِ نجات کا نام ہے
دنیا کے پروردہ پر پیدا نہیں ہوا تھا

69

امارت و خلافت

یہ مسئلہ آپس کی مناظرہ بازیوں سے آسان چریدہ اہم اور مختلف فیہ ہو گیا ہے کہ اس میں کسی نقطہ واحد پر فقہین کا اجماع ناممکن اور محال معلوم ہونے لگا ہے۔

لطف یہ ہے کہ تیرہ سو برس سے اس سلسلہ کے متعلق لکھا جاتا اور
تصنیف و تالیف کا سلسلہ جاری رہا ہے لیکن اب تک فرقہ شیعہ
کے نقطہ نظر کے متعلق دنیا کو غلط فہمیاں ہیں۔ اور وہ جہشی خیالات
کو پیش کرتے ہیں تو انہیں غلط صورت سے ظاہر کرتے ہیں۔
میں اس کے پہلے کہ امیر المومنین کے مخصوص کلمات جو اس بحث
سے تعلق رکھتے ہیں پیش کروں چاہتا ہوں کہ خود بھی نقطہ نظر کو درست
اور مستحکم کر دوں۔

واضح ہو کہ شیعہ امامت و خلافت بمعنی حکومت کو ایک ہی چیز
نہیں سمجھتے ہیں۔

امامت چھ تحقیقی رسول کی جانشینی اور قائم مقامی کی حیثیت رکھتی
ہو اس کے معنی یہ ہیں کہ رسول کے بعد ایک ایسی ہی ہوجو صفات و کمالات
عصمت اور ہدایت تعلق میں رسول کے کمالات کا آئینہ اور کپی تصویر ہو
وہی وہ ہوگا جس کی اطاعت حکم خدا واجب ہوگی اور اس کے
احکام کا اتباع ایک مذہبی فریضہ اور شاہراہ ہدایت ہے قائم رہے
کا ذرا بہرہ ہوگا۔

خلافت بمعنی حکومت ظاہری مملکت اور فرمانروائی پر جس سے
ملک کا نظم و نسق درست ہو اور سب از بخوشی مسلمانوں کا منتشر ہوئے

سے محفوظ رہے۔

دنیا میں امام کا ہونا ضروری ہے اس لئے کہ خدا کی جنت تمام لوگوں
اور زمین جنت خدا سے خالی نہ ہو اور ہدایت خلق کا امکانی ذریعہ
موجود رہے اور دنیا میں بیشک بادشاہ 'حاکم' فرمانروا کی بھی ضرورت
ہے جس سے ملک کے نظم و نسق میں اتہری نہ پیدا ہو۔ اور ہدایت و جنت
کی حفاظت ہو۔

دنیا کے سیاسی نظام اور قانون کے اعتبار سے ایسے بادشاہ اور
حاکم کا ہونا بہر حال ناگزیر ہے۔ اور اس شوبہ کو صرف اس کے مفاد کے
اعتبار سے اگر دیکھا جائے تو اس میں عصمت و ہدایت بلکہ اسلام کی بھی تائید
نہیں ہے اور مسلم اور غیر مسلم کی بھی تفریق نہیں۔

اس وقت بہر حال حکومت برطانیہ کو مسلمانوں کا بادشاہ تسلیم
کرنا پڑے گا۔ اس لئے کہ اسلامی مردم شماری کا اکثر و بیشتر حصہ جو اسلئے
سلطان واسلئے اس وقت برطانیہ کی حکومت میں ہو اور اس کی اہمیت
میں داخل ہے۔

بلاشبہ دنیا کی عام نظرت کے مطابق مسلمان بادشاہ ہونے کی
صورت میں مسلمانوں کو شخصی حیثیت سے زیادہ فائدہ اور غیر مسلم بادشاہ ہونے کی
صورت میں غیر مسلموں کو زیادہ نفع حاصل ہو سکتی ہے۔ لیکن اس کا

اصل حکومت کی نوعیت پر کوئی اثر نہیں پڑتا۔

ایسے سلاطین کی حکومت و سلطنت قائم ہو جانے کے بعد ان کے احکام کی اطاعت اور قانون کی پابندی بھی اس و امان نگہی کی حفاظت کے تحت میں ضروری ہوگی اور بغاوت کرنا حرام بھی سمجھا جائیگا۔

اس اعتبار سے یہ مشہد مستقل اور بالکل مستقل ہے جس میں ہر ایک قابلیت استقامت اور حصول غلبہ کے کوئی شرط نہیں ہے۔ جس طرح پہلا مشہد بھی بالکل مستقل ہے یعنی ایک امام یا وہی فلق کی صفت ذاتی امت و جسمت اور حقیقی خلافت یعنی صفات و کمالات میں رسول کی جانشینی کبھی ظاہری تاج و تخت اور حکومت و سلطنت کی پابندی نہیں جو اور نہ حکم رعیت وغیرہ پر موقوف۔

ایک ہی ہی ہے چاہے دنیا اس کی تکذیب کرتی رہے۔ اسی طرح ایک امام امام ہے چاہے کوئی اس کی بات سننے اور اس کے اقوال پر عمل کرنے کے لئے آمادہ نہ ہوا۔

اس اعتبار سے یہ دونوں مشہد بالکل الگ الگ ہیں اور ان میں کوئی اتحاد نہیں ہے۔ لیکن اسلام چونکہ ایک عملی مذہب ہے اور زندگی کے ہر شعبہ پر مامور ہے۔ اس لئے مذہبی تعلیمات جس طرح انسان کی انفرادی زندگی کے ساتھ تعلق رکھتے ہیں اسی طرح اجتماعی

زندگی اور بھی اور معاشرتی حالات کے ساتھ بھی۔ اس صورت میں اگر امام روحانی الگ اور سلطان دنیوی الگ ہو۔ اور یہ سلطان بالکل اپنے کا فرائض انجام دے اور امام کے احکام کا مطیع و متبع نہ ہو تو امت ایک روح بندہ اور دینی حیثیت سے بیکار رہ جاتی ہے۔ اور اگر بادشاہ ہر امر میں امام کے احکام کا تابع و مطیع اور اپنے احکام میں مستقل ہو تو وہ حقیقت وہ ایک کارکن سے زیادہ نہیں جو ہر امام کے احکام کو عملی جامہ پہنا سکے۔ اسی طرح اس کو مستقل بادشاہ اور فرمانروا کہنا بالکل غلط ہے۔

اس لئے عقلی بنیاد پر مذہبی و دنیوی دونوں نقطہ نظر سے اس دونوں شعبوں کے سموسے ہانکے کی ضرورت ہے یعنی اسلامی قانون کی بنیاد پر سلطنت حکومت اور فرمانروائی امام علیہ السلام کے روحانی معبود و پیشوا کا حق ہے جو اگر ان تک پہنچ جائے تو غیر اور دائرہ پیوستہ و متخلف حکومت و فرمانروائی کا مالک بنے وہ ہر حال حاکم بادشاہ فرمانروا سب پر کما تو جانت ہی گا اور جو جائیگا لیکن وہ حق پر منحصر اور ناجائز قابض سمجھا جائیگا۔ اور کسی طرح عادل ماکم نہیں سمجھا جائیگا۔

معلوم ہو کہ حکومت و خلافت کے مسئلہ میں ہمیشہ میں پیدا ہوتی ہیں ایک سیاسی و عقلی نقطہ نظر سے ایک ماکم و بادشاہ کی ضرورت۔

اس اعتبار سے عادل غیر عادل بلکہ مسلم غیر مسلم میں بھی کوئی فرق نہیں ہو۔
 - دوسرے مذہبی نقطہ نظر سے رسول کے بعد ایک امام پیشوا اجماع
 علی الخلق کی ضرورت۔ اس اعتبار سے کوئی فرق نہیں ہو کھٹا ہری
 فرما زوالی اس کے پاس ہو یا نہ ہو۔

تیسرے اسلام کے تمدنی نقطہ نظر سے جس کی بنا پر وہ پہلے شعبہ
 والی حکومت و خلافت دوسرے شعبہ کے مالک یعنی نبی کے بعد اس کے
 صحیح جانشین امام کا حق ہے۔

جہاں تک پہلی حیثیت کا تعلق ہو تاکہ یہی ناقابل انکار حقیقت کی
 بنا پر شعوبہ حضرات خلفائے راشدہ کی خلافت یعنی حکومت کے معترف اور قابل
 ہیں اور اس کا انکار نہیں رکھتے۔

دوسری حیثیت کے اعتبار سے مذہبی ناقابل انکار خصوصیات آیات
 و احادیث و عقلی دلائل کی بنا پر شیخہ حضرت رسول اکرم محمد مصطفیٰ صلی اللہ
 علیہ وآلہ وسلم کے بعد حضرت کی عزت اور اہمیت کی امانت کے قابل ہیں
 جن میں سے پہلے اول حضرت امیر المومنین علی بن ابیطالب علیہ السلام ہیں
 تیسرے شیخہ کے الفاظ سے شیعہ جو یہ کہ وہ خلافت و حکومت کو بھی
 اہمیت کا حق تھا ان کے اور دوسرے لوگوں کی بادشاہت و حکومت
 کو جو ناقابل انکار حقیقت سمجھتی ہے وہ شیعہ کو گریہ کر کے اس حق غیر ہونے

اعتبار سے حاکم سلطنت نہ سمجھیں۔

شیخ ابوالاعلیٰ مہدی بیانات موجود ہیں جو ان تینوں حیثیتوں کو
 تعلق رکھتے ہیں یہ بعض بیانات پہلی حیثیت سے تعلق ہیں اور بعض دوسری
 اور بعض تیسری سے تعلق رکھتے ہیں

دعا ہو ان حقائق سے پہلے غلط فہمی میں مبتلا ہوتی ہے اور
 ایک شعبہ کے متعلقہ بیانات سے دوسرے شعبہ میں غلط استدلال کرتی
 ہو۔ اور گمراہی میں مبتلا ہوتی ہے۔ اس لئے ہم چاہتے ہیں کہ ان تینوں
 قسموں کے بیانات کو علیحدہ علیحدہ درج کریں اور غلط فہمی کے بہرہ ور
 کو چاک کرتے جائیں۔

خلافت کی پہلی حیثیت یعنی حکومت و سلطنت

ہم نے بیان کیا کہ یہ وہ چیز ہے جس کی سیاسی ضرورت اور تمام ممالک
 کی حیثیت سے سخت ضرورت ہے اور بغیر اس کے ملک کا انتظام
 درست نہیں ہو سکتا اور عہد و سلطنت کی ضرورت کے بغیر جو
 میں امن و امان اور آسائش کے بغیر ہو گئے اور اس کا نتیجہ
 فساد و بے امنی کے مقامات کا فساد اور قانونی و سیاسی فساد کی
 سزا سب اسی شعبہ کے تحت میں داخل ہوتی ہے اس لئے

بے شک صورت ایک بادشاہ حاکم کی ضرورت ہے جس میں سوائے
وقت انتظام کے اور کوئی بات ہونے کی شرط معلوم نہیں ہوتی ہے
میں تقویٰ و عدالت کا کیا ذکر اسلام اور کفر کی بھی تفریق نہیں ہے
جسکے نیا کے اتحاد طبع کی بنا پر سلطان بادشاہ ہونے کی صورت یہاں
مسلمانوں کو زیادہ دینا ہی طبع اور غیر مسلم بادشاہ ہونے کی صورت
میں غیر مسلموں کو زیادہ نفع ہوئے گا۔ لیکن اصل سلطنت و حکومت
کی بنیاد ہر حال حاصل ہو جائیگا۔

اس کو ہیرالمونٹین حسب ذیل بیان میں ارشاد فرماتے ہیں۔
شیخ البلاغ مطبوعہ مصر حضرت اللہ لایزالہ الناس من امیر بڑا
فاجر لعل فی امرئ المؤمن و یستقیم فیہا الکافر و یسئل اللہ فیہا
الاجل و یجمع بہ العقی و یقاتل بہ العدل و دامن بہ السبل و
یوجد بہ الصیغ من اللو و یسیر یسیر یسیر یسیر یسیر یسیر یسیر
لوگوں کے لئے ہر حال ایک فرمانبردار کی ضرورت ہے۔ خواہ وہ
کیونکر دانا ہو یا فاجر و بدکردار۔ اس کی حکومت میں مومن اپنا
حکم کرے گا۔ اور اس کی حکومت میں کافر لوگ فائدہ اٹھائیں گے
اور اس حکومت میں فدا بھی مقررہ مدت کو پورا کرے گا۔ اور اس کے
سبب سے اس کی نیکیاں خراجِ حقیر و معمول ہونگے اور راستوں میں

قائم ہوگا۔ اور کافروں کا حق زور و زوروں سے حاصل کیا جائیگا
یہاں تک کہ اس حکومت کی مدت تم ہو۔ اور اگر مومن کی حکومت
ہو تو وہ مومن خدایا کی کائنات سے نجات پائے گا۔ اور اگر کافروں کی
حکومت ہو تو اس کا جو بدکار ست خلق خدا کو بھٹکا رہا ہے۔
دوسری روایت میں ہے کہ

اما الامر اذہ فیہا التقی و اما الامر اذہ فیہا التقی
ختم فیہا الشی الخ ان تقطع صدقہ و تدبرکہ مدبرہ

تیکو کار حکومت میں تقی و بدکار انسان ضرورت مل جاتا ہے
اور فاجر و بدکار حکومت میں بدبخت و بدکار و بدبخت لوگ فائدہ
اٹھاتے ہیں ہر حال کہ اس حکم کی مدت ختم ہو اور اس کی اس اگر
اس پر قبضہ کرے یہ

الفاظ سے صاف ظاہر ہے کہ حضرت نظام دنیا اور قانون معاشرت
کے مطابق فرمانے ہیں کہ انتظام ملکی و اجتماعی کے لئے ایک ایسا
اور فرمانبردار ہوگا ضرور چاہے وہ مومن ہو یا کافر۔ مومن ہوگا
تو مومنین کو نفع حاصل ہوگا کافر ہوگا تو کافروں کو۔

اس کو اس امر سے کوئی تعلق نہیں کہ اسلام کا مقصد کس مومن
کی حکومت ہے۔ اور اسلامی نقطہ نظر سے حاکم ہونے کا معیار کیا ہے۔

درہ اگر اس کو اسلامی نقطہ نظر سے کوئی تعلق ہے تو کوئی بتائے کہ کیا کافروں کو نفع حاصل ہونا اور بدعت روزگار افراد کا متعلق ہو اسلام کے نقطہ نظر میں داخل ہے اور وہ اس قسم کی حکومت کو پسند کرتا ہے۔

وہ لوگ جو امیر المؤمنین کے اس کلام کو مختلف فیہ تسلیم کرتے ہیں وہ اس تعلق کے متعلق بطور استدلال کے پیش کرتے ہیں وہ خود انہیں قبول کر دیتے ہیں اور غور کریں کہ اس کو یہی اختلاف امامت سے کیا تعلق ہے۔

آخر اس امامت کے لئے انہوں نے بھی تو کچھ شرائط قرار دیئے ہیں عصمت اور غیر جائز اخلا ہونا یہ بھی لیکن عدالت وہ بھی لا یعزل الامام بالفسق کی بنا پر بقا کے طور پر یہ بھی لیکن شروع شروع ظاہری عدالت وہ بھی نہیں اسلام کی تو شرع قرار دی جو لیکن امیر المؤمنین اس کلام میں وہ شرط بھی نظر انداز کرتے ہیں اور فرماتے ہیں کہ حاکم یا نیکو کار مسلمان ہو گا یا فاجر۔

جس سے کافروں کو فائدہ حاصل ہو پھر خیر کلام حضرت کا امامت یعنی مصطلح سے تعلق کیوں ہو سکتا ہے؟

بیشک یہ سلطنت اور حکومت امور سیاسی کے متعلق ہے

اور اس میں یقیناً عصمت کسی عدالت کسی اسلام کی ہی شرط نہیں ہے۔ وہ کچھ بڑا مذہبی تماشہ نواز کے مصداق جس کی لامنی اس کی بحیثیت کے اصول پر قہر و غلبہ کا خیر یا جہور کے آزاد اور نایندگان کی قرارداد کے مطابق لا اجماع ہوا اور پاکستانی تنظیمیں کے فیصلہ کا ثمرہ ہو سکتی ہے جس کے بعد ایک شخص حاکم بادشاہ بن جائے چاہے وہ عادل، متقی، بہتر ہو یا کچھ اور کچھ ہو۔

کون انسان ہو جو بلا کوہ چنگیز خان کی اپنی اپنی ریاست میں حکومت و فرمانروائی کا سنگر ہو سکے اور کون شخص ہو جو پولیس اور قیصر چین کی سلطنت کا انکار کر سکے۔

مگر نہیں اس سلطنت کی کامیابی بھی بے شک ملکی نظام حدود و ملکات کی حفاظت اور توسیع حدود و سلطنت انتظامی خراج کے وصول اور جوہر اور ڈاکو طبقہ کے قلع و قمع، استیصال وغیرہ میں مشغول ہے اور ممکن ہے کوئی ایسا بادشاہ اپنی رعیت کے بارے میں ایک حد تک انصاف اور عدالت سے بھی کام لیتا اور نسبتاً اپنی رعیت کے معاملات میں کسی حد تک خدا سے ڈرتا بھی ہو اور احکام شرع کی پیروی کرتا ہو یقیناً اس کی تعریف ان اوصاف صحیحہ اور اچھی آخر و شیردان کی عدالت اس کے نام کا جزو ہونے لگی

یا نہیں۔ حالانکہ وہ سلمان نہیں کا فر تھا۔
اس مکی بادشاہت کی کامیابی اور اچھائی سے کسی طرح اس
بادشاہت کی نوعیت نہیں بدل سکتی۔ اور نہ اس کی حقیقت میں
انقلاب ہو سکتا ہے۔

موجودہ بدتر سے بدتر حالات کی بنا پر کبھی امیر المومنین نے
ساتھ دو حکومت کو یاد کر کے اس کے انتظام کا کسی قدر خوش آئینہ
معاظین ذکر فرمایا ہے۔

ثم جلا د خلان۔ فقد قوم الاودود اوى العهد خلف افقت
واقام السنت دهب نقى الثوب قليل العيبا صاحب خبرها وسبق
شتمها ادى الى الله طاعتها و اتقاه بحقه راحل وتركمهم في عرق
مستعبه لا يعهدى فيها النصال ولا يستيقن المهتدى۔

”کیا کہتا ہے فلاں آدمی بعض شارحوں نے لکھا ہے کہ یہ خلیفہ
دوم حضرت عمر کا ذکر ہے۔ اگر یہ یقینی طور پر نہیں کہا جاسکتا لیکن اگر
اسی ضرورت کی بنا پر نہ کہ بحث لا لایا ہے، کے زیر انتظام شہر وں
کا انھوں نے پیر سے کو سیدھا کیا اور بیاری کا علان کیا۔ شوش
اور خند و خند کو اپنے بعد کے نے چھوڑا اور خود راستہ قائم کر کے
وہ کئے صاف کپڑوں کے ساتھ اور کم صیب رکھنے کی عادت۔“

ولم کی لفظ بار رکھنے کے قابل ہے، انھوں نے اس حکومت سے
خاندانہ اٹھا لیا، اور حضرت کا وقت آنے سے پہلے ہی چلے گئے۔
اس میں خدا کے حکام کی پابندی کی اور اس سے نجات سے کام لیا
وہ چلے گئے اس حالت میں کہ لوگوں کو متفرق شعبوں میں چھوڑ گئے
میں جن میں گمراہ آدمی کو تو راستہ ہی نہیں مل سکتا اور سیدھا راستہ
پر چلنے والوں کو بھی شبہ پڑ جاتا ہے کہ کس یہ راستہ ملتا تو نہیں ہو
میں جب اس عبارت کو پڑھتا ہوں مجھے سلم الادب کی حکایت
یا د آ جاتی ہے ایک غلام تھا پکارہ ایسے مالک کے قبضہ میں جو خود بھی
اچھے خرمے کھاتا تھا۔ بڑے غلام کو کھانے کو دیتا تھا۔ غلام کو یہ بات
ناگوار ہوتی تھی۔ اس نے خواہش کر کے اپنے نہیں دوسرے مالک
کے ہاتھ فروخت کر لیا۔ وہ ایسا کہ بڑے خرمے بھی خود ہی کھا لیتا اور
غلام کو صرف کوڑا کرکٹ خرموں کا دیدیا کرتا تھا۔ اس سے بھی غلام
نے اپنے فروخت کرنے کی خواہش کی۔ اور تیسرے مالک کے پاس
ہو گیا۔ وہ ایسا کہ غلام کو فاقوں مارتا کچھ کھانے کو نہ دیتا تھا۔
یقیناً اس کے نے پہلے مالک ہزار درہم اچھے تھے اور وہ انہی
تقریب کرتا تو غلط نہیں ہے۔

میں سمجھتا ہوں کہ مسلمانوں کی حالت حضرت رسالت کی آنکھ

بند ہوئے ہی اس پیارہ گیس و بے بس غلام کی ہو گئی تھی۔
 پہلے اور دوسرے دور کی سلطنت کے ہزار و مردم جو ان کی خوش
 اپنے مقام پر ان اس ماطہ کے ذرائع حصول میں اس کے جانر خدا کو
 کے ساتھ جو بناو کے گئے وہ بھی ایک طرف ان تمام باتوں کو چھوڑ کر
 یقینی امر ہے کہ ان دونوں دوروں میں عام مسلمانوں کے ساتھ کوئی
 خاص کئی اور تشدد اموال مسلمانوں کوئی غیر جہولی قلب تصرف
 حقوق مسلمین کے مفاد میں خاص اپنے آدمیوں کی زیادہ سے زیادہ
 مراعات اور جانبداری کا دروازہ کھلے نہیں پایا تھا حدود و شہر
 کا اجرام و تاقا حضرت عمرؓ نے اپنے بیٹے کو بھی شراب پینے پر لہجہ
 فعلی کے بعد کسی حد جاری ہونے سے مستثنیٰ ہونے کی تحریک نہیں کی
 تاکہ ان مقامات میں صرف اپنے عزیزوں کو بھرنے دیا اور رسول
 کے ہر ایک کو تم صواب ابو ذر غفاریؓ اللہ بن مسعود وغیرہ کو زکوٰۃ
 نہیں کیا گیا۔

تمام چرمیں وہ تھیں جو شیرے دور میں ملی حیثیت سے آگئی
 تھیں اس نے تمام صحابہ اس دور کی صورت حال کے بنا پر اپنی
 دوروں کا تذکرہ کرتے اور اس کی تشریف کرتے تھے۔

حضرت علیؓ کو پہلے دوروں میں جو شکایت تھی وہ اپنے متعلق تھی

مجھے یہ ہے جس سے محروم کیا گیا اور مجھ پر ظلم ہوا جسے آپ نے اعلان حق کی
 صورت میں ظاہر کر دیا تھا اور اعلان حق کا فرض نہ ہونے کے بعد آپ نے
 سکوت فرمایا تھا اور پھر کاربائے حکومت میں آپ نے کوئی دلیل اخذ فرمائی
 نہیں کی۔

لیکن اس موجودہ دور میں آپ کے دل کو روحانی تکلیف تھی ممکن
 صحابہ کے اوپر ہونے والے مظالم سے ہونے لگی تھی جس میں آپ بہت قدر کی
 نگاہ سے دیکھتے تھے اور ان کے حالات سے آپ اپنے معاملہ سے زیادہ
 متاثر ہوتے تھے۔ اس کو آپ نے صاف صورت ظاہر بھی فرمایا تھا اسی
 وقت جب حضرت عثمانؓ کی بیعت کا مسئلہ پیش تھا کہ میں اس وقت
 ایک عسیر و قہر سے کام لے سکتا ہوں جب تک ظلم اور انصاف کا مسئلہ
 میرے ساتھ ہو۔

ملاحظہ ہو ص ۱۳۵

من کلام لعن علیہ السلام لعنوا من مواعی بعدہ فان لعنہ علیہم
 انی احق الناس بهما من غیری وواللہ کالمسلمین ماسلک امور
 المساعدين ولہدیکن فیہا جور اتعلق خاصہ

صحابہ معلوم ہے کہ میں اس حکومت کا اپنے سوا بہر شخص سے زیادہ
 مستحق ہوں اور خدا کی قسم میں سر تسلیم خم کرتا رہتا ہوں اس وقت تک

جب تک مسلمانوں کے معاملات ٹھیک سے ہوتے ہیں اور جو کچھ نا انصافی ہوئی ہو وہ صرف میرے ساتھ ہے۔

اب ذرا ناظرین اس کلام کی روشنی میں اس تعریف پر نظر ڈالیں جو حضرت نے دور سابق کی فرمائی ہے اور اللہ بلا دلائل کا سرنامہ دیکھیں جس سے پتہ چلتا ہے کہ تعریف صرف ممالک و بلاد کے مقام کی حیثیت سے ہے نہ کہ ایک بادشاہ کی بادشاہت کا مفاد ہے اور پھر قبیل العیب کا فقرہ دیکھیں جس سے پتہ چلتا ہے کہ تعریف بلحاظ اس کے ہی ہے کہ موجودہ دور کی نسبت عیوب کم تھے نہ یہ کہ وہ دور بالکل برتری سے نکل تھا اور اس میں خرابی ہی نہ تھی۔ اس سے پتہ چلتا ہے کہ ادا فی اللہ طاعتہ اضافی حیثیت بہت سے ان امور سے متعلق ہے جن میں اب مسلمانوں کے ساتھ انتہائی جبر و تشدد اور عدم مساوات کا برتاؤ کیا جا رہا ہے۔

اس کو سابق دور کی سلطنت کے جواز اور امامت و خلافت کے استحقاق سے دور کا بھی تعلق نہیں ہے۔ امامت کے متعلق حضرت کا نقطہ نظر کیا تھا اور اس کے لئے حضرت کیا شرائط ضروری سمجھتے تھے وہ دوسرے شعبہ سے متعلق ہے جس کے لئے امتداد کی ضرورت ہے۔

تو کونہ بلا حیثیت کی حکومت جیسا کہ ہم نے غور کیا ہے سیاسی بنیاد کے اعتبار سے سوائے انتظام ملکی اور عہد و طاقت کسی شے کی پابندی نہیں ہے اور اس میں عدالت کو کیا اسلام کی بھی شرط نہیں ہے لیکن مسلمانوں نے حضرت رسول کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی وقتاً کے بعد باوجود کچھ خلافت کو صرف مادی نقطہ نظر سے دیکھا اور حکومت و انتظام ملکی ہی کے معنی میں قرار دیا ہے۔ اسلام کے مفاد میں انہوں نے اس کے لئے کچھ شرائط و خصوصیات مقرر کر کے رکھے اور ایک اضافی قانون ردائی کی حیثیت سے اس حکومت کی بنیاد قرار پائی اور اسی کے اوپر ملکی اور اس کے بعد کی اسلامی تاریخ کی حکومت و ریاست ہوئی۔

اس کے لئے علاوہ اسلام و گوریت قریشیت و غیرہ کے اہل حق و عقد کا طریقہ مقرر کیا گیا اور اس میں یہ شرط رکھی گئی کہ اہل حق و عقد سے مراد صرف مدینہ رسول کے رہنے والے مہاجرین نہ انصار ہیں اور جب کسی ایک شخص پر اتفاق کر لیں تو وہ پھر تمام مسلمانوں کے لئے لازم ہوگا۔ اور باہر والوں کو اس میں کچھ چون و چرا کا حق نہ ہوگا نیز خود مدینہ میں دو دو ہونے والوں کو قرارداد ہو چکنے کے بعد کسی حکومتی اور خودمختار کا اختیار ہی باقی نہ رہے گا۔

اس بنیاد پر پہلی خلافت ثابت ہوئی اور اسی کے نتیجے میں بذریعہ
استحکامات دوسری اور اسی کی طبیعت میں بطور شوری تیسری اور چوتھی
جس کا ہم آئندہ بیان کریں گے اپنے تئیں روحانی ریاست یعنی امامت
حق کا حامل جانتے تھے اور اس نے سلطنت کا بھی اپنے تئیں حقدار
سمجھتے تھے لیکن دنیائے پہلے جزو کے تو کبھی معنی کا تصور نہیں کیا
تقدیر کی ہی اس نے ظاہری سلطنت کے علاوہ امامت کی کوئی اصلیت
ہی نہیں قرار دی تاکہ وہ امیر المومنین کے لئے اس مرتبہ پر فائز
ہوئے کا پہلے پابعد کبھی اقرار کرتی۔ بیشک دوسرے جزو کے متعلق
اس نے اگرچہ اول و دوم و سوم و چہارم آپ کے دعویٰ کو تسلیم نہیں
کیا لیکن چوتھے دور میں اس منصب کو آپ کے لئے قرار دیا۔ مگر نہ اس
بنیاد پر جس بنیاد پر آپ اس کے شرف سے مدعی تھے۔ یعنی اس لئے
کہ آپ امام و مصلیٰ و مظلوم و مظلومین کا قدرت حق ہی ہو۔ اس حجت سے
سے دنیائے اگر تسلیم کیا جاتا تو پہلے ہی دن سے تسلیم کرتی چوتھے
کے کوئی معنی نہ تھے۔

بلکہ اس نے سلطنت کو صرف سلطنت ہونے کے اعتبار سے اس
اصول و قرار و ادوی بنیاد پر جو روحانی و مصلیٰ حقیقت ہے اس کے لئے
ہو گئی تھی آپ کے لئے تسلیم کیا جس میں امیر شام معاویہ بن ابی سفيان

آپ کے ساتھ مذاہمت کی۔

امیر شام کی مذاہمت بھی آپ کے ساتھ امامت یعنی خلافت حق سے
تعلق نہ رکھتی تھی اس لئے کہ اس کا تو عقل ہی ان لوگوں نے نہ کیا تھا
اس پر نزاع کے کیا معنی بلکہ نزاع اسی مادی حیثیت الی ظاہری
سلطنت سے متعلق تھی جس کے کچھ اصول و آئین مسلمانوں کی جانب سے
قرار دے جا چکے تھے اور امیر المومنین ان ہی اصول کے مطابق
منتخب ہو چکے تھے۔

اس موقع پر امیر المومنین کا میدان مقابلہ اپنے مخالف امیر شام
کے ساتھ صرف اسی سلطنت کے متعلق تھا جو اب چوتھے دور میں مدعی
اصول کے مطابق آپ کے پاس نام ہوئی تھی اس لئے آپ کو اپنے
دشمن کے مقابلہ میں اگر کچھ دلائل پیش کرنا ہوں اور موجودہ مرکز نزاع
میں اپنا استحقاق ثابت کرنا ہو تو وہ انہی اصول و شرائط کی بنیاد
پر ہونا چاہئے جو مسلمانوں میں اس وقت سے شدہ حیثیت پائے گئے
اور اس حیثیت کو بھی حق آپ کے ساتھ تھا اور انہی اصول کے مطابق
آپ کے اپنے مخالف برحمت کو نام کیا اور اس میں کامیابی حاصل کی
ملاحظہ ہو حضرت کا وہ خط جو آپ نے امیر شام کے نام تحریر فرمایا ہے
سج البلاغہ جلد ۲ ص ۷۷

اللہ رب العالمین القوم الذین یأمنوا بآیاتہ و عمر و عثمان علی ما یأمر
عہدہ فلو یکن للشاہدان بختار و لا للغائب ان یردہ انما الشوری
لما جری و لا نصار فان اجتمعوا علی رجل و سموہ اما ما کان لک
رضی فان خرج عن امرہم شاربہ بطن ادبہ عنہ مدوہ الی ماخرج
منہ فان الی قاتل و علی اتباع غیر سبیل المؤمنین و واکلہ اللہ
ما فیہ

”اسی لوگوں نے کہ جنہوں نے ابو بکر، عثمان کی بیعت
کی تھی اب مجھ سے بیعت کی ہو۔ اسی اصول پر جس پر ان کی بیعت
کی تھی لہذا اس اصول کے مطابق (موجود ہونے والے کو مدینہ
میں) یہ حق نہیں کہ وہ پھر نظر ثانی کرے اور نہ مدینہ میں، غیر
اختصاص کو چیت ہو کہ وہ اس فیصلہ کو مسترد کریں۔ اور مشورہ کا حق
صرف مہاجرین اور انصار (ساکنین مدینہ) کو ہے لہذا وہ اگر جماعت
ہو جائیں کسی شخص کے اوپر اور اس کا نام رکھ دیں امام (خلیفہ)
تو اسی پر بس راضی ہونا چاہیے۔ اس کے بعد اگر کوئی شخص مخالفت
کرے کسی اعتراض کی بنا پر یا کسی بدعت کی ایجاد کرے تو یہ لوگ
آگے واپس لانے کی کوشش کریں گے اور اگر وہ انکار کرے تو پھر
یہ لوگ اس سے جنگ کریں گے اس لئے کہ اس نے مؤمنین کے

راستہ کو روک کر کہا تو خدا اس سے انکار اٹھائے گا اور جانتے دے گا
جدید طاعت

دوسرے خط میں تحریر فرماتے ہیں اور
لا تھا بدینہ واحدہ لا یفتن فیہا النظر ولا تستألف فیہا العیال
لما جری منہا طاعن والمروی وہا مدائن۔

”کیونکہ یہ بیعت تو بس ایک ہی مرتبہ ہوئی ہے نہ اس میں نظر ثانی
کی جاسکتی ہو اور نہ اس میں اختیار ہو سکتا ہو۔ جو شخص اس سے
خارج ہو وہ باغی سمجھا جائے اور جو اس میں بیعت دے اس سے کام
لے وہ متاق خیال کیا جائے۔“

بے شک یہ اس صورت اور موقع کے لحاظ سے واجب ہو گیا
اور شام میں مابہ الزلوع تھی متعینہ طریق، استدلال پر جس سے ہوا
کہہ دینا صحیح ہی نہیں ہے کیونکہ پہلی دوسری تیسری حالتوں کی حالت
و عدم محنت کا سوال تو ختم ہو چکا ہے اور گذر گیا۔ اب صورت واقعہ
یہ ہے کہ تیسرے دور کے بعد بحیثیت جوئے غلیظ ہونے کے حضرت علی
کو امر سلطنت کا ذمہ دار بنایا گیا ہے اور شام مدی میں کہ مقتول
خلیفہ سے رشتہ داری کی بنا پر اس کا حقدار ہوں تو سب سے شام
کے مقابلہ میں جو دلیل پیش کی جائے وہ اسی صورت واقعہ سے

مطلق ہونا چاہئے جو خلفائے راشد کے در خلافت کے بعد پائی جائے گی۔
 یہ گئی اصولی بحث کہ آیا پہلے ہی خلفاء کی خلافت درست تھی
 یا نہیں یا یہ کہ امامت روحانی اصل میں کس کا حق ہے وہ نہ اس
 وقت مابہ النزاع ہے نہ اس پر کوئی بحث کرنے کا اور دلیل قائم
 کرنے کا محل ہے۔

اس صورت میں امیر المومنین کے اس استدلال کو خلافت کی
 اصولی بحث میں پیش کرنا اور امامت کے مختلف فیہ مسئلہ کی سند
 قرار دے کر یہ گناہ امیر المومنین کا بھی نقطہ نظر وہی تھا جو عام
 مسلمانوں کا ہے واقعیت سے چشم پوشی اور عام اشخاص کو خرب
 وہی نہیں تو اور کیا ہے

خلافت کی دوسری حیثیت یعنی امامت

دوسری حیثیت اکی امامت جو حقیقتہ ریاست روحانی اور
 خدا کی طرف کا منصب ہے اس کا پتہ امیر المومنین کے کلمات
 میں متعدد مقامات پر موجود ہے حضرت فرماتے ہیں۔

جلد اول صفحہ ۲۹۹ انما الامۃ قوام اللہ علی خلقہ و خیرۃ اللہ
 علی عبادہ لا یدخل الجنت الا من عرفہم و عرفوہ ولا یدخل النار

الامۃ انکم و انکم و

”انہ صلی اللہ علیہ وسلم کے مقرر شدہ مذہب میں اس کے خلق کے اوپر
 اس کے ترکان دہا بندہ ہیں اس کے بندوں پر نہیں داخل ہو سکتے
 ہیں مگر وہ شخص جو انہیں پہچانتا ہو اور وہ اسے پہچانتے ہوں۔ اور
 انہیں داخل ہو گا جنہیں ترکانہ شخص جو ان سے اجنبی ہو اور وہ
 اس سے اجنبی ہوں۔“

یہ درجہ یقیناً ظاہری سلاطین اور حکام سے تعلق نہیں رکھتا ہے
 بلکہ حقیقی منصبہ بان خداوندی کے متعلق ہے جو اسی کے مقرر کردہ
 ہو سکتے ہیں۔ یہی خدا کی محبت ہو سکتے ہیں اس کے بندوں کے اوپر
 ایک اور موقع کے اور حضرت نے بتلایا ہے کہ زمین کبھی محبت خدا
 سے خالی نہیں رہ سکتی۔ ملاحظہ ہو اشعرت کا ارشاد مکمل بن زیاد
 نقی سے۔ جلد ۲ صفحہ ۱۸۱۔

لا تغفلوا عن من قاضی اللہ فیہ اما ظاہر امشہور الاولیاء
 من بعد النبی تبطل حجج اللہ و بیناتہ

زمین میں خالی رہتی ایک ایسی ہستی ہے جو خدا کی محبت تمام کرے
 امامت ہو خواہ وہ ظاہر اور سرور و شہود ہو اور خواہ غور و
 ظہور جو رکے پردوں میں چھپا ہوا ہو تاکہ ان کی تمجید اور اس کے

دلائل باطل نہ ہو جائیں۔

اس میں غیبت کی صورت پر بھی اشارہ موجود ہے اور غیبت خدا کے وجود کی دو صورتیں ایک زمانہ ظہور اور ایک زمانہ غیبت صاف مذکور ہیں۔

آپ نے امام کے فرائض خصوصی بھی بتلائے ہیں جو خاص مذہبی اور شرعی حیثیت رکھتے ہیں۔ فرماتے ہیں۔

جلد ۱۱۹

اللہ لیس علی الامام الاما حل من امر ربہ الا بلاغ فی الموعظۃ والاحتیاد فی النصیحة والاحیاء للسنۃ واقامة المحدث ودفع عن مستحقہا واصدار السعیدان علی اہلہا۔

”امام کا جو کچھ فرض کر دہی ہے کہ جس کا وہ حامل بنایا گیا ہے اپنے پروردگار کے حکم سے پس موعظہ خلق اور ہدایت میں تبلیغ کے فرائض کو انجام دینا اور موعظہ نصیحت میں جدوجہد صرف کرنا سنت تکمیل کو قائم کرنا اور تحقیق پر جدوجہد جاری کرنا اور زکوٰۃ و خمس وغیرہ کے حقوق کو ان کے مستحقین تک پہنچنے کا انتظام کرنا۔“

اس میں نہ انتظام ملکی کا تذکرہ ہے اور نہ فقہ حاکم کا تذکرہ اس رامت کا پتہ بھی دیدیا ہے کہ وہ اوصاف و کمالات کی بنا پر

صورت بنی ایشم کے گھوڑا فرد سے مخصوص ہو رہا ہے جیسا۔
جلد ۱۱۸

ہاشم کا قصہ علی سرام۔
اگر صورت فرشتہ سے ہو گئے اور وہ بھی بنی ایشم کی اس نسل میں قرار دئے گئے ہیں۔ امامت ان کے غیر کے شایان ہی نہیں ہو سکتی آپ نے اس کی طرف بھی اشارہ فرمایا ہے کہ یہ سلسلہ کل محمد علیہم السلام میں ہمیشہ کے لئے جاری ہو گا اور یہی زمین بہت خدات ہو اس نسل سے ہر حال ہوگی۔

فرماتے ہیں جلد ۱۱۸

الا ان مثل آل محمد صلی اللہ علیہ والہ وسلم کمثل نجیم السماء اذ اخوی نجیم طلوع نجیم۔

”آگاہ ہو کہ شمالی المہیت زمین کی مثل ستارہ اپنے فلک کے جوہر جب ایک ستارہ غروب ہو گا تو دوسرا ستارہ طلوع کرے گا۔“
ایک موقع پر آپ نے آخر میں آئے والے امام کا بھی تذکرہ کیا ہے جو جوہر حق عدل وانصاف سے نمودار ہوگا۔

فرماتے ہیں جلد ۱۱۷

الا وفی غدو سیالی غدیدا لا تقر فون انضال الالی من

فخرها عالیا علی۔ ساوی احوالها و تفریح لداکامری من اقالین
کبد هاتقی الیہ سداً من الید عافیر یکم کیف عدل السیرۃ و
یحیی عیت الکتاب والسنۃ۔

آگاہ ہو کر بھی، یعنی آئندہ کے یقینی وقت میں جیسا کہ قیامت
کو فروائے قیامت کہا جاتا ہے، اور مقرب و مکمل آئیکہ ایسی صورتوں
کے ساتھ جنہیں تم قیامت نہ ہو گے ولی امر یعنی حاکم عادل موجود رکھے گا
اسے ان کی بد اعمالیوں کا مواخذہ کیے گا۔ اور زمین اُس کے لئے
ہے جگر کے ٹکڑوں و خزانوں کو ظاہر کر دے گی وہ تمہیں دکھائے گی
کہ کیونکر ہوتی ہے عدالت سیرت میں اور زندہ کر دے گا مرد
جو مائے والی کتاب اور سنت کو۔

تیسرے امر
یعنی

حکومتِ مسنطت تحت الامامی کا ہے

اس کو حضرت علی نے متعدد مقامات پر ظاہر فرمایا ہے اور اسی لئے ہے
ان لوگوں کا فہم جو اس پر ناخوشگن ہو جائیں ناجائز قرار دیا ہے
اسے اہلبیت کا حق قرار دیا ہے جنہیں اُن کے اوصاف کے لحاظ سے

رسول اللہ ﷺ نے مقرر فرما دیا تھا۔

ملاحظہ ہو جلد اول صفحہ ۳۳ اُس وقت جب خلافت کے منصب کو
مسلمانوں نے آپ کے لئے تسلیم کر لیا اور مسنطت پر آپ تکمیل ہوئی
ہیں تو آپ نے خطبہ ارشاد فرمایا۔ اُس میں فرماتے ہیں۔

لا یقاس بال محمد یسلی اللہ علیہ والہ من ہذا کلاقتہ
احد ولا یسوی بہم من جرت نعمتہم علیہ ابن احم اس اس لدین
وعماد الیقین الیہم یقینی الذالی ویم یطوق الثالی ولعم خدامہ
حق الولا یت وفہم الوصیۃ والوراثۃ ان الذر جمع الحق الی
اہلہ ونقل الی منتقلہ

”اَل محمدی اللہ علیہ وآلہ کے ساتھ اس امت میں سے کسی کا مقابلہ
نہیں کیا جاسکتا اور اُن کے کبھی برابر نہیں ہو سکتے وہ لوگ جو اُن کے
معمول احسان ہیں۔ یہ لوگ جن کی بنیاد اور یقین کے ستون ہیں اُن کی
طروت پس آنا چاہئے اُسے جو انہیں چھوڑ کر آگے بڑھ جائے اور
اُن تک پہنچنا چاہئے اُس کو جو پیچھے رہ گیا ہو اور اُن کے لئے حکمت
و نصرت کے مخصوص حقوق ہیں اور اُن میں رسول کی وصیت اور آپ کی وصیت
و دونوں کا انحصار ہے۔ آج بے شک حق اپنے مستحق کی طرف راہیں ادا
دیاں پہنچ گیا جہاں اُسے پہنچنا چاہئے تھا۔“

ان الفاظ سے بالکل عات ظاہر ہے کہ آپ اُن لوگوں کو جو اس
پہلے اس منصب پر مقرر تھے غیر مستحق اور نااہل قرار دے رہے ہیں اور
حکومت کو مخصوص حق ال کلمہ کا قرار دیتے ہیں جو ان میں وصیت یعنی
رسول اللہ کی قرار داد کی بنا پر قائم ہے اور وہی وارث رسول بھی ہیں۔
خطبہ شریف میں جو تاریخی اعتبار سے اہم ترین حیثیت رکھتا ہے
آپ نے بہت صفائی سے پہلے خلفاء کے متعلق اپنے خیالات کو ظاہر فرمایا ہے
جلد اول صفحہ ۳۷۲

ما والاہ لقد تقصیرنا ابن ابی قحافۃ و اللہ ليعلم ان علی رضا
علی الفطیب من الرئی فیحدہ عنی السیل ولا یقانی الطیر

”آگاہ ہو خدا کی قسم کہ اس خلافت کے لباس کو ابو قحافہ کے فرزند
(ابوبکر) نے زبردستی پہن لیا حالانکہ انھیں معلوم تھا کہ میری جگہ اس
خلافت میں وہ ہے جو حکمت کے درمیان والے ہوتے کی ہوتی ہے نہ کہ
اگر وہ نہ ہو تو علی گزشت نہیں کر سکتی، میرا درجہ ایک بڑی بھر کی
چٹان کی طرح بلند ہے جس سے سیلاب کا پانی پھسلتا ہو ایسے کی
طرف بہتہ کر جاتا ہے اور بلند پرواز پرند بھی مجھ تک نہیں پہنچ سکتا
عام نخل کی جی پر وہ داری کی مصلحت سے ابن ابی قحافہ کی جگہ
دفعاً کی لفظ رکھ دی گئی ہے لیکن حقیقت حال اس موقع پر اس طرح

روشن ہے کہ وہ کسی پردہ سے چھپالی نہیں جاسکتی۔ علامہ شیخ ابن عبیدہ
نے اس کی تفسیر میں اسے صاف لکھ دیا ہے کہ۔
المنع من ال خلافتہ و فلان کتابہ عن الخلفاء الاولین
رضی اللہ عنہ

”مضمیر یہ خلافت کی طرف اشارہ ہے اور فلان کی لفظ کتاب یہ ہے خطبہ
اول حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ سے۔“

اس کے بعد اگر کسی تصریح کا محتاج نہیں رہتا کہ آپ پہلی جگہ
کو بالکل ناجائز سمجھتے تھے جو سنگ بنیاد ہے اس کے بعد دوسری
خلافتوں کا اور اس خلافت کے تشریف لیجائے کے بعد پھر یہ پوری بات
ہی بے بنیاد ہو جاتی ہے۔ حالانکہ اس خطبہ میں آپ نے اُس کے بعد
دوسری اور تیسری خلافت پر بھی سخت الفاظ میں تبصرہ فرمایا ہے جو
بالکل ان خلافتوں کے بارے میں آپ کے عقیدہ کا آئینہ بردار ہے۔
اسی لئے ہم نے تنگ نظر افراد کی طرف سے یہ کوشش کی گئی ہے کہ
کم از کم اس خطبہ کو امیر المؤمنین کے کلام سے خارج کر دیا جائے لیکن
عبداللہ ابن مسعود میں سے تحقیق شدہ وسیع النظر علماء نے اس کوشش کو
نقش بردار بنا دیا ہے اُن تصریحات سے جو اس خطبہ کے کلام
امیر المؤمنین ہونے کے متعلق موجود ہیں بلکہ دلائل کے ساتھ انھوں

ان خیالات کو رد کر دیا ہے جو اس کے خلاف پیدا کئے جاسکتے ہیں۔
"نہج البلاغہ کا استناد جو رسالہ اس کے پہلے شائع ہو چکا ہے

اس میں یہ تصریحات درج ہیں۔

ص ۱۴۔ اس موقع پر جب آپ کو مشورہ دیا گیا ہے کہ طلحہ وزیر کا
مقابلہ نہ کیجئے آپ کا جو کلام ہے اس میں فرماتے ہیں:-

واللہ ما ذلت صدقوا عن حق مستأثر علی منذ قبض
اللہ نبیہ صلی اللہ علیہ وسلم حتی یوم الناس هذا۔

"خدا کی قسم مجھے برا بھلا سے بچنا چاہتا رہا اور میرے حقوق پر
قصد کیا جاتا رہا جب حضرت رسول کی وفات ہوئی آج کے دن تک

ص ۱۳۵۔ جب حضرت عثمان کی بعیت کا مرحلہ درپیش تھا آپ نے فرمایا:-
لقد علمت انی احق الناس بھامن خیری وواللہ لا ملق ملل
امور المسلمین ولو یکن فیہا جور الا علی خاصۃ الناس اذہر ذلک

وفضلہ و زہد افہامنا فستوہ من زخرہ و ذرہ جہ۔

"تم سب کو معلوم ہے کہ میں اس منہ کا رے سے زیادہ مقدار میں
تدائیں خاموشی سے کام لیتا رہا جو مجھ کا جب تک کہ مسلمانوں کے معاملات
ٹھیک رہیں اور ظلم و نا انصافی جو کچھ ہو وہ صرف میری ذات پر نہ ہو
میری یہ خاموشی اجر و ثواب کے حاصل کرنے کے لئے ہو اور بے غرضی کا

تہجد و ہلکے اس ساز و سامان میں میں پر تم لوگ جان دے رہے ہو۔
اس میں آپ نے اپنا سخن ہونا بھی ثابت کر لیا ہے اور یہ بھی بتلایا ہے
کہ اس معاملہ میں شروع سے جو کچھ ہوا وہ آپ کے حق میں ظلم اور نا انصافی
کی حیثیت رکھتا ہے۔

ص ۱۳۸-۱۳۹۔ ایک شخص نے آپ کے اصحاب میں سے دریافت کیا
کہ کیونکر آپ کو ان لوگوں نے اس منصب سے ہٹا دیا حالانکہ آپ سب سے
زیادہ سخن میں۔ یہ وہ وقت ہے جب طلائف کی طرف سے جو تھے
درجہ پر آپ کی خلافت تسلیم ہو چکی ہے۔ یہ سوال اس موقع پر اٹھاتا
بالکل موقع کے خلاف تھا۔ اس پر آپ نے سائل کو غصہ بھی فرمایا
لیکن پھر بھی آپ نے جو جواب دیا ہے اس میں اپنی حقیت کا اظہار
کر دیا ہے۔ فرمایا:-

اما الاستبداد علیما بهذا المقام ونحن لا علوت غلبا
والاشد من رسول اللہ صلی اللہ علیہ والہ وسلم فافہم کانت
اثرة تحت علیہا نفوس قوم و تحت غلبا نفوس اخرین اعلم
اللہ والمعود الیہا یوم القیامۃ۔

"یہ جو ہمارے مقابلہ میں اس منصب کے متعلق استبداد سے کام
لیا گیا حالانکہ ہماری خاندانی خصوصیت بلند و درجہ پرستی اور ہم کو

وان تخلصوا ثقتهم وادلا تسبقوهم فمنا اولوا ثم آخروا واشتغلوا
 "اپنے نبی کے اہلبیت کو دیکھوان کی طرف رہنے کے پابند رہو
 اور ان کے نقش قدم پر چلتے رہو۔ یہ تم کو بھی ہدایت کے دائرہ سے
 باہر نہیں نکالیں گے اور ہلاکت میں ڈالیں گے نہیں۔ اگر یہ بیٹھے ہیں
 تو بیٹھ جاؤ اور یہ اٹھیں تو تم بھی اٹھو ان کے آگے نہ بڑھو کہ گمراہ جاؤ
 اور نہ ان کے پیچھے رہو کہ ہلاکت میں مبتلا ہو۔"

اس میں یہ بھی آپ نے واضح فرمادیا ہے کہ اہلبیت کو صرف
 قرابت کی بنا پر فضیلت نہیں حاصل ہے بلکہ تعلیمات رسول کی تحقیق
 روح انہی کے پاس ہے۔ اس لئے ان کی پیروی لازم ہے۔

۲۳۲ غن شجرة النبوة ومحيط الرسالت ومختلف الملائكة
 ومعدن العلم ونبایع الحكم ناصرونا وحبنا ينتظر الرحمة وهدانا
 ومبغضنا ينتظر السطوة۔

"ہم نبوت کا درخت ہیں اور رسالت کے اُترنے کی جگہ ہیں اور
 فرشتوں کے آمد و رفت کا محل اور علم کی کان اور حکمت کے چشمے
 ہیں۔ ہمارے مددگار اور دوست کو رحمت کا امیدوار اور ہمارے
 دشمن کو عذاب الہی کا منتظر رہنا چاہئے۔"

عندنا اهل البيت ابواب الحكم وفضیلتهم بالادب

اہل بیت کے پاس ہم حکمت کے دروازے ہیں اور دین اور حقیقت
 کی باتیں ہیں۔

مشق۱ عن الشعان والا صلب والمزينة والا ابواب
 لا تقوى البیوت الا من ابواها فمن اتاها من غیر ابواب
 سعى سارقا۔

"ہم رسول سے اہل بیت اور آپ کے ہر وقت کے ساتھی اور خزانہ
 اور دروازے ہیں اور گھروں میں داخل نہیں ہوا جاسکتا مگر
 دروازوں سے جو شخص بغیر دروازہ کے کسی دوسرے راستے سے
 داخل ہو وہ چور ہوگا۔"

اس میں آپ نے اس لیے بھی روشنی ڈالی ہے کہ اگر صحبت
 ہی سبب شرف اور مہیا رفوقیت سمجھی جائے تو صحبت رسول کی مہیا
 اہلبیت کو حاصل ہے ویسی کسی کو بھی نہیں ہے اس لئے اس صحبت
 سے بھی خصوصیت ان کو حاصل ہے اور کسی کو بھی نہیں ہے۔ نیز
 یہ کہ آپ کے علوم کے حاصل کرنے کا ذریعہ صرف اہلبیت ہی ہیں جس
 مکان میں داخل ہونے کا ذریعہ اُس کا دروازہ ہوتا ہے۔

ص ۲۹۸ میں ہے :-

فیہم کرائم القرآن وہم کنون الرحمن ان فطقوا مسدقوا ۵

ان سموا ام ایسی و

”آل محمد علیہم السلام“ وہ ہیں جن کے بارے میں قرآن کی بزرگ آیتیں نازل ہوئی ہیں اور یہ خدا کی رحمت کے خزانے ہیں اگر یہ بات اگر کبھی توجہ ہی بات کریں گے اور جب یہ سکوت کریں تو کسی کو چھت نہیں کہ وہ ان ہیقت کرے۔

و ۳۹۵ آل محمد علیہم السلام کے ذکر میں فرماتے ہیں:-

”عم عیسیٰ العلم و موت الجعل یخبرکم علیہم عن علمہم و جہنم عن حکمہم و یخلفون الحق و یخلفون فیہم و عالم الامم“
یہ علم کی زندگی ہیں اور جہالت کے لئے موت کا سبب ہیں انکی ہر دہائی ان کے علم کی آئینہ بردار اور ان کی خاموشی ان کی کماؤ گویائی کی ترجمان ہے وہ حق کی مخالفت نہیں کرتے اور نہ اس میں اختلاف کرتے ہیں وہ ہیں کے ستون ہیں۔

بلکہ یہ ہیں اپنے امیر معاویہ کے خط میں یہ وسیع معنی خیز جملہ تحریر فرما دیا ہے کہ:-

فانما صلواتہم بنا و الناس بعد صلواتہم لنا۔

”ہم براہ راست اپنے خدا کے سامنے و ہر داختر اور احسانہ میں اور ہر تمام لوگ کے بعد ہمارے ہمارے سامنے اور ہر انسان کے سامنے“

سفیفہ کی کارروائیوں پر تبصرہ

سفیفہ میں انصاف کے مقابلہ میں ہر طرح مسلط خلافت کی مبالغہ حاصل کی گئی ہے اور چونکہ دلائل سے اپنی حقانیت کا ثبوت پیش کیا گیا ہے خود ان ہی دلائل سے ان کے مقابلہ میں ضرورت علی بن ابیطالب کی حقیت ثابت ہوتی ہے۔ یہ اور بات ہے کہ آج کل کے مسلمان خلافت کے لئے جمہوریت و رائے عامہ کے اصول کی تشکیل کریں لیکن جبکہ اس خلافت کی داغ بیل پر رہی تھی تو حضرت ابو بکر و عمر نے اس کو صرف قرابت کے اصول پر حاصل کیا تھا۔ رسالہ ”تکذیب لکھنؤ میں جو مسلط خلافت و امانت پر آخری مضمون شائع ہوا ہے اور جب اس میں بحث بہت تفصیل سے موجود ہے۔

امیر المومنین کو جب سفیفہ کے حالات معلوم ہوئے تو آپ نے واضح طور سے اس امر پر تبصرہ فرمایا کہ:-

جو دلائل سفیفہ میں پیش کئے گئے ہیں ان کا نتیجہ ہماری حقیت ثابت کرنے کے لئے کافی ہے۔

ملاحظہ ہو ص ۱۲۱۔ حضرت نے دیانت فرمایا کہ قریش نے انصار کے

مقابلہ میں کیا دلیل پیش کی۔ بیان کیا گیا کہ انھوں نے یہ دلیل پیش کی کہ
ہم شجرۃ الرسول ہیں یعنی رسول اللہ سے قریبی رشتہ داری رکھتے ہیں۔
حضرت نے فرمایا:-

استحوذوا شجرۃ واصحابوا الشجرۃ

”ان لوگوں نے شجرۃ کو دلیل میں پیش کیا اور اس کے پیروہ کو
پہلو کر لیا۔“

مطلب یہ کہ اگر شجرۃ الرسول میں ہونا ان کی حقیقت کے لئے کافی
ہو سکتا ہے تو آل رسول جو حقیقہ ”شجرۃ رسول“ کا فرقہ ہیں ان کی حقیقت
کیونکر ثابت ہو سکتی ہے۔

جلد دوم صفحہ ۳ میں اس خط کے ذیل میں جو آپ نے معاویہ کو لکھا ہے
حسبہ فی النصح الفاظ میں بیان فرمایا ہے۔

لما حججتم المہاجرین علی الانصار یوم السقیفۃ برسول اللہ صلی
اللہ علیہ وآلہ وسلم فانتہوا عن الخلق بہ فالحق انادوہم و انت
لغیرہ لا انصار جلی و عوام۔

”جب مہاجرین نے انصار کے مقابلہ میں استدلال پیش کیا رسول اللہ
کے ساتھ اور آپ نے ان کے قائلوں میں کامیاب ہوئے۔ اگرچہ
ان لوگوں سے جو حق میں ثابت ہوئے۔ ان لوگوں کے

اور اگرچہ دلیل کو ان لوگوں نے نہیں رکھتی تو پھر انصار اپنے دعویٰ پر پائی
ہیں ان کو خلافت کے حق سے محروم کرنے کی کوئی وجہ نہیں ہے۔“

خلفاء کے بار میں آپ کے خیالات

گذشتہ بیانات ہی صاف طور سے اس حقیقت کو پہ نقاب کھینچتے
ہیں کہ آپ ان خلفاء کو جو مسند رسول پر بیٹھ گئے تھے اہم نظر سے نہ
دیکھتے تھے۔ ان میں سے بعض واضح اور صاف خطبہ شریف ہے جس کے
ابتدائی فقرات جو حقیقت خلافت سے متعلق ہیں اس کے پہلے درج
ہو چکے ہیں۔

آپ نے اس میں دوسری اور تیسری خلافت پر جو تبصرہ فرمایا ہے
وہ بھی سن لیجئے:-

۳۵-۳۶

حق مضمی الاول لسبیلہ فادلی ہدائی و ذلک جدد و تم تم
(بقول الامام شافعی)

مشتان ما یوحی علی کرجا و یوم حیان احمی جابر
فیا عجا بیا ہو یستقلیہا فی حیاتہ اذ عطفہا الآخر بعد وفاتہ
لشد ما قشطر اضریعہا فصرہا فی حوزۃ خشناء یفلفظ کلہا

وَيَحْتَن مَسْهَا وَيَكْتَرُ الْعَارَ فِيهَا وَأَهْلُهَا مِنْهَا فَصَاحِبُهَا كَأَكْبَرِ
الصُّعْبَةِ إِنَّ اسْتِقْلَالَهَا حَرَامٌ وَإِنْ اسْلَسَ لَهَا تَقْتَمُ فَهِيَ النَّاسِ
لَعْنَةُ اللَّهِ بِخَطِّ وَشَاسٍ وَلَوْ أَنَّ وَاعْتَرَضَ فَصَبْرَتِ خَلْقَ طَوْلِ الْمَدَّةِ
وَمَنْدَّةِ الْمَنْدَةِ حَتَّى إِذَا مَضَى سَبِيلُهَا فِي جَانِبِهَا مَرَّ بِهَا أَقْبَلُ
فِي اللَّهِ وَاللَّسْوَى مَقَى اعْتَرَضَ الرَّبِّ فِي مَعَ الْأَوَّلِ مَعْمُومِ حَتَّى
سَوَتْ تَقَرَّنَ إِلَى هَذِهِ النِّقَاطِ.

جب خلیفہ اول دنیا سے چل پے تو انھوں نے اس خلافت کو
دوسرے آدمی (عمر بن خطاب) کے سپرد کیا۔ پھر آپ نے عیسیٰ کا شعر
بطور مثال پڑھا جس کا مطلب یہ ہے کہ کہاں وہ زمانہ جب رسول اللہ
کے زمانہ میں میری ہر طرح عزت و حرمت تھی اور کہاں یہ دور۔

کتنے تعجب کی بات ہے کہ کہاں تو وہ اپنی زندگی کے دور میں اس
خلافت کے منصب سے معافی مانگتے تھے (اشارہ ہے حضرت ابو بکر کے
اُس خطبہ کی طرف جس میں آپ کے کلمات تھے "اقبلونی اقبلونی فلیست بمجرب
مجھے معاف کر دو معاف کر دو میں تم میں کچھ بہتر نہیں ہوں" اور کہاں
اُس خلافت کو انھوں نے اپنے انتقال کے بعد دوسرے کے لئے مقرر
کر دیا۔ کتنی سختی کے ساتھ ان دونوں آدمیوں نے خلافت کے تقاضوں
کو اپنے درمیان تقسیم کیا۔ خلیفہ اول نے اُس کی قرار دیدیا ایک سخت

جگہ پر جو تنگ لایع اور دُشست ہے اور جس میں جو کس بہت گنتی
ہیں اور جس کی ضرورت بہت پڑتی ہے جس کو اُس سے سبیل چاہیے
وہ اُس ناکہ کے سوا کس طرح ہو جس کی یہ حالت ہے کہ اگر اُس کی
ہمارے زور سے کھینچی جائے تو وہ اپنے تقاضوں کو زخمی کر دیتا ہو اور
اگر ڈھیل دے دے تو وہ جا کر اسے کھوئے یہ گر پڑے۔ پس لوگ
مبتلا ہو گئے ابتداً باقتد پاؤں۔ رہنے میں اور کشتی میں اور رنگ

بدلنے میں اور بے راہ رہنا ہیں۔ میں نے اس دور میں بھی باوجود
مدت طولانی ہونے کے عمل سے کام لیا یہاں تک کہ یہ بھی اپنے آئینہ
پر گئے (انتقال ہوا) تو وہ اس خلافت کو کچھ لوگوں کے درمیان
قرار دے گئے جن میں سے انھوں نے مجھے بھی ایک خیال کیا۔ خدا
سمجھے اس شوری کی کینچی سے۔ کب تنگ شہرہ تمامیری حیثیت
میں اُن میں سے پہلے شخص (ابوبکر) کے مقابلہ میں جواب مجھے برابر
لا گیا ایسے اشخاص کے ساتھ:

آپ کا اختلاف خلفاء سے اتنا نمایاں امر تھا کہ وہ شخص کو
معلوم تھا خلافتی معاویہ نے ایک خط میں اس کو آپ کے مقابلہ میں
بطور اعتراض پیش کیا اور یہ لکھا کہ آپ نے تمام خلفاء پر حسد کیا
اور جسے بغاوت کی۔ اس کے جواب میں حضرت نے اصل حقیقت سے

کہ آپ کو ان لوگوں سے اختلاف تھا انکار نہیں کیا بلکہ اُس کی اس
تقریر کو صرف بحال اور خلاف موقع بتایا اس بنا پر کہ اُس کا
زیر بحث مسئلہ سے کوئی تعلق نہیں۔

جلد دوم صفحہ ۳۲۰۔ امیر المومنین نے جو معاویہ کو جواب لکھا ہے
اُس میں تحریر فرمایا ہے:-

و نهتمت اني لكل الخلفاء حديدات وعلى كاهنهم نبوت
فان يكن ذلك كذلك فلا بين الخوفاية خديا فيكون العذر
اليك وتلك شكاة ظاهره عداوة واثارها.

"تم نے یہ خیال کیا کہ میں نے سب خلفاء پر حد کیا ہے اور سب کے
مقابل میں بغاوت کا مہینہ۔ اگر ایسا بھی ہو تو یہ تمہارا کوئی جرم نہیں تھا
کہ میں تم سے اس کی معذرت چاہوں۔ یہ ایسی بات ہے جس کے
نتیجہ سے تم کو کوئی تعلق ہی نہیں۔"

یہ بھی معاویہ نے لکھا تھا کہ آپ کی حالت اُس زمانہ میں یہ
تھی کہ جبرہ طور پر نبوت کے لئے کھینچ کر لائے جاتے تھے جس طرح
اونٹ کو کھینچ کر لاتے ہیں۔ آپ نے اس کے جواب میں بھی اس
حقیقت کا انکار نہیں کیا ہے فرماتے ہیں:-

وقلت اني كنت اقاد كذا يقاد الجمل الخشوش حتى اصاب

وقد كنت بالشورى ملكا موقرا فقلت اني كنت اقاد كذا يقاد الجمل الخشوش حتى اصاب
واما اني لم اكن في اني كنت اقاد كذا يقاد الجمل الخشوش حتى اصاب
في حينه ولا امر لا ابيد.

"تم نے کہا کہ میں نے ان کے ساتھ جس طرح وہ اذیت کھینچا کرتا ہے
جس کے ٹکڑے بندھی ہوئی ہو تاکہ نبوت کروں بخدا تمہارے پاس آ کر
مذمت کرو لیکن تعریف کرو اور مجھے رسوا کرو مگر خود تمہاری رسوا
ہوئی۔ ایک سال تک کے لئے کوئی عیب نہیں اس میں کہ وہ مظلوم
ہو جب تک کہ وہ اپنے دین میں شک کرنے والا اور اپنے یقین
میں متزلزل نہ ہو۔"

ج ۲ صفحہ ۱۱۰۔ آپ کا یہ قول درج ہے کہ:-

والجواب اني كنت اقاد كذا يقاد الجمل الخشوش حتى اصاب

"مجھ پر کیا شکایت ہے اور قدامت ہی کی تیار ہے۔"

آپ کا یہ بھی اسی ضمن میں سے تعلق ہے

فان كنت بالشورى ملكا موقرا فقلت اني كنت اقاد كذا يقاد الجمل الخشوش حتى اصاب
وان كنت بالقوى بالحق خبيثا فقلت اني كنت اقاد كذا يقاد الجمل الخشوش حتى اصاب
يعني اگر تم شوری سے مسلمانوں کی حکومت پر شک ہوئے ہو تو یہ میرا
اسی ہو سکتا ہے جیسے سورہ دین اور سورہ دین کے کچھ کچھ

میں تمام مسلمانوں کی نایب کی جیسی اور اہمیت رسول میں سے کوئی فرد
موجود نہیں، اور اگر تم قرابت سے اپنی مخالف جماعت (انصارِ شراب
آئے ہو تو تمہارے ہوا دوسرا شخص (یعنی خود حضرت علی) تم سے
زیادہ رسول کے ساتھ خصوصیت کا مالک ہے اور قرابت رکھتا ہے۔

علی مخالفت کرنے کے وجہ سے

حضرت علیؑ نے متعدد مقامات پر وہ اسباب بھی ظاہر کئے ہیں جن کی بنا پر آپؑ خلافت علیؑ کے طور پر مقابلہ نہیں کیا اور جنگ کی صورت نہیں آئے تھی۔ ان میں سے بعض اسباب ظاہری تھے اور بعض واقعی و عملی و موقع کی مناسبت سے آپؑ نے بیان فرمائے ہیں۔

اور حقیقت میں سب بڑا سبب تھا جو اس لیے المومنین
 پہلا سبب کے لکھوا آٹھائے سے مانو تھا۔

وہ مفاد اسلام و خیال کہ مروجہ وہ حالت میں جبکہ مسلمان ان امور
پورے طور پر اسلام میں راسخ نہیں ہوتے ہیں اور بہت سے لوگ
مرتبہ چھوٹے کے لئے تیار ہیں اگر کوئی ہنگامہ برپا ہو جائے اور مسلمان
میں جنگ قائم ہو جائے تو اسلام کو بہت بڑا نقصان پہنچے گا
اور یہ ظہری اسلام کی شان بھی جو دنیا میں قائم ہے رخصت ہو جائے گا

اس قسم کے آٹے صرف جراثیم ہلاکتی بلکہ اگر مذہبی منہلو
کے لئے دست تھاروں میں بڑھائی اور بوقت ضرورت حکومت وقت
کی مدد سے ملے۔

اس کو اپنے حسبِ ذیل الفاظ میں ظاہر فرمائیے۔

من ٢٢٢ في الايهات الناس على فلاح يهابون
فامسكت يدي على رأيت رابعة الناس قد رجعت فلاح

يدعون الى الحق دين محمد صلى الله عليه وآله لغشيت
لم الشرا لا سلام واهل اديان اى فيه فلما اورد ما يكون له
بدون اعظم من فوت ولايتكم التي انما هي متاع ايام قلائد
يزول منها ما كان كما يزول السراب وكما يذهب الريح
فتمت في ثلاث الاحداث حق راجع الباطل وذهب الظلم
والظلم وتنهى .

ایک مرتبہ نظر آیا مجھے کہ لوگ لڑاؤ ختم راہوں پر میری
کے لئے ٹوٹ رہے ہیں یہ دیکھ کر میں نے اپنا ہاتھ روک لیا تھا
کہ میں نے دیکھا کہ بہت سے لوگ دین اسلام سے پلٹ گئے ہیں اور
اس دین کے شادی کی طرف دعوت دے رہے ہیں۔ اُس وقت
مجھے اندیشہ پیدا ہوا کہ اگر میں اسلام اور مسلمانوں کی نصرت نہ کروں تو

مجھے دین اسلام میں رخنہ یا بربادی کا منظر دکھائی دے جس کی مصیبت میرے اوپر زیادہ سخت ہوگی۔ اٹھارویں اس حکم سے ہاتھ سے نکل جانے سے جو چند دھنوں کی ایک بات ہے اور پھر اس میں ختم ہو جائیوں ہے جس طرح شراب کا تخیل ختم ہو جاتا ہے یا ابر بھٹ جاتا ہے پس یہاں اٹھ کھڑا ہوا ان حوادث میں یہاں کہ کہ باطل کا زور و شوخیم ہوا اور وہ فنا ہوا اور دین کو قرار حاصل ہوا اور سکون پیدا ہوا۔ اس سے معلوم ہوتا ہے کہ امیر المومنین کے سامنے دو سوال تھے ایک مفاد اسلامی اور ایک اپنے حق کا حاصل کرنا۔ آپ نے مفاد اسلامی کی خاطر اپنے حق کے حاصل کرنے میں علیٰ قہر و جبر نہیں کیا اور شیرازی اور لشکر آرائی سے کام نہیں لیا۔

دوسرا سبب

یہ ظاہری پہلو ہے جسے آپ طبی نگاہ رکھنے والوں کے سامنے بیان فرمادیا کرتے تھے وہ انصار و اعداؤں کی عدم موجودگی ہے۔ یہ عام لوگوں کی افتاد طبع ہو کر اگر انہیں کامیابی حاصل کر کے اسباب نہیں ہیں سبب بھی وہ فریق مخالف کو پریشان کرنے کے تھے اور چین سے نہ بیٹھنے دینے کے لئے کچھ نہ کیے ورنہ نازی کرتے رہتے ہیں۔ امیر المومنین کی بلند آستی اس کو ناپسند کرتی تھی آپ نے عباس اور ابو سفیان سے اس وقت جب انہوں نے کہا ہوا کہ ہم

آپ کی خلافت کے لئے بیعت کیا ہے جس کو کہ ارشاد فرمایا ہے اس میں یہ بھی ہے کہ اگر میں شخص جناح اور اسلم فامرج (ع) اہل

(یعنی انسان اٹھ تو بال رہے کے ساتھ اٹھے اور میں تو پھر خاموش رہے اور دنیا کو چین سے بیٹھ دے۔

یہ طریقہ کامیاب تو نہیں ہو سکتا لیکن فضا میں بے چینی پیدا کئے رہیں گے اور فریق متقابل کو چین سے بیٹھنے نہیں دینگے۔ باطل عقل و تدبیر کے غلات سے

نظر ہٹے بغیر یہی آپس کی طرف اشارہ فرمایا ہے۔

مشاورۃ - دہشت گردانہ لٹریچر ان اصول ہیں جن سے انصار علیہ السلام علیٰ طبعی حیثیت سے فیہا الکبیر و تشبیب فیہا الصغیر و لیکن فیہا من حق یلقی بہ، فرادیت ات استبر علیٰ حقنا اجماعی۔

"میں نے سوچا کہ میں اس کے ہونے دست و بازو کے ساتھ یعنی بغیر انصار و اعداؤں کے، حملہ کروں یا اس کے لشکر و مصیبت کی کٹا پستہ و سرکھڑی کی باطل میں ہوں تو اگر کسی آدمی کو ہتھکڑیاں لگا دیں تو اس میں جملہ مصیبت رہتا ہے یہاں تک کہ اسے دنیا کو خیر باد کہیں۔ میں نے دیکھا کہ صبر کرتا اس مصیبت پر یادہ جانتا تھا کہ

صالح میں ہے

فَطَارَتْ فَادَّالِيْسُ لِي مَعِيْنَ اَلْاَهْلِ بِسُ فُضِّلَتْ بِجَمْعِ اَلْمَوْتِ
وَ اَغْضَبَتْ عَلٰى الْقَدَاىِ وَ شَرَبَتْ عَلٰى الشَّخِي وَ صَبَرَتْ عَلٰى اخْذِ الْكُفْرِ
وَ عَلٰى اَسْرَمِ اَلْعِلْمِ .

” میں نے نظر ڈالی تو دیکھا کہ میرا بڑا گناہ نہیں ہے سوائے میرے گھر کے
والوں کے میں نے ان کو موت کے سنبھال دینے سے بچل کیا اور چشم پوشی
کی یا وجود اس خفا کے بوجھ میں پڑا ہوا تھا اور پانی پیا یا دھوا
اس پانی کے جو گھر میں جھنسی تھی اور محل کیا گلا گھٹنے پر اور تلخ ترین
صورت حال پر۔“

یہ کہنا کہ بعقیدہ شیعہ امیر المومنین کو اعجاز کی طاقت تھی اور اس
نے تنہا مقابلہ کر سکتے تھے درست نہیں ہو اس بناء پر کہ شریعت اصنام
کے احکام کی بنیاد ظاہری اسباب پر ہے در نہ رسول اللہ کو ہجرت کی
ضرورت نہ ہوئی اور انصار کی امداد حاصل کرنے کی حاجت نہ ہوئی
تیسرا سبب رسول اللہ کی وصیت یعنی نہ تھے امیر المومنین کو
آئندہ کے واقعات اطلالہ دیتے تھے۔ یہ درست
کر دی تھی کہ جنگ اور مقابلہ کی صورت پیدا نہ ہو اسے آپ نے ایک
موقع پر اس طرح بیان فرمایا ہے۔

” اَوَّلُ الْاَذْبِ عَلٰى رَسُوْلِ اللّٰهِ صَلَّی اللّٰهُ عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم
وَاللّٰہُ لَا اَنَا اَوَّلُ مَنْ صَدَّقَ فَلَا اَوَّلَ مَنْ کَذَبَ عَلَیْہِ فَطَلَّتْ
فِيْ اَمْرِیْ فَلَا طَاعَتِیْ قَدْ صَبَقَتْ بَیْعَتِیْ وَ اِذَا الْمَلِیْشَاقِیْ فِیْ غَنَیِّیْ
لَعَنُوْنِیْ ۔“

” کیا تم سمجھتے ہو کہ میں رسول اللہ کی جانب کوئی بات غلط طور پر
منسوب کروں گا مجھ میں نے سب سے پہلے حضرت کی تصدیق کی ہے تو
میں پہلا شخص نہیں ہو گا جو آپ کی طرف غلط نسبتیں دے۔ میں
اپنے معاملہ میں غور کیا تو اطاعت رسول میری بیعت سے پہلے موجود تھی
اور عہد و پیمان کا حلقہ میرے گلے میں ایک دوسرے شخص رسول
کی جانب سے پڑا ہوا ہے۔“

مطلب یہ ہے کہ میرے بیعت نہ کرنے کا نتیجہ یہ نہیں تھا کہ آپ
مقابلہ کروں کیونکہ بیعت میں کروں یا نہ کروں اس کے پہلے تو رسول اللہ
کی وصیت مجھ کو ہو چکی ہے اور مجھ پر اس کی پابندی لازم ہے۔
در حقیقت یہ تینوں باتیں جو میں نے باہم درست و گریبان
کیا اور ان میں کوئی اختلاف نہیں ہے۔ اگر امیر المومنین کے انصاف
و اعوان آپ کی حقیقت کے بارے میں عرب میں زیادہ تعداد میں
موجود ہوتے اور آپ کی مخالف ایک بہت کمزور اور کم تعداد کا تھا

ہوتی تو آپ کے بزرگوار سے سند خلافت پر کون ہوتا ہے اسلام کو
کوئی خاص نقصان بھی نہ پہنچتا اور اس صورت میں رسول اللہ کی
طرف سے یہ وصیت بھی نہ ہوتی کہ مقابلہ نہ کیا جائے۔ لیکن چونکہ
آپ کے خلاف ایک نام سازش کی جائی تھی اور بہت بڑی تعداد میں
کی آپ کے خلاف مہم چلائی گئی تھی اس لئے اگر آپ تلوار لے کر اپنے
کی ظاہری صورت کو بہت بڑا انسان پہنچتا اور اسی لئے رسول اللہ
نے بھی یہ وصیت کی اور امیر المومنین نے بھی اس کا مواظب کیا۔
کم علم لوگ جذبات کے ماتحت کام کرتے ہیں لیکن امیر المومنین
ان تمام اسرار اور باطنی سازشوں سے مطلع تھے جو آپ کے خلاف کی جائی
تھیں۔ اس لئے آپ کبھی ایسے بے گنجے ہو جتے ہوئے اقدام پر تیار
نہ ہو سکتے تھے۔

یہی آپ نے عباس اور ابوسفیان سے ارشاد فرمایا تھا کہ۔
وَالْعَلَّامُ بِلِأَنَّ بَحْتَ شَلَى مَكْنُونِ عِلْمِ لَوْ بَحْتَ بِهِ كَالْمُعَلِّمِ
اضطر ابیہ لارشیہ فی الطوی البعیدۃ۔

”مجھ کو وہ خفی علم حاصل ہو کہ اگر میں اس کا اظہار کر دوں تو دور
مضطرب ہو جائے اس طرح جیسے ریاں مضطرب ہوتی ہیں جیسے کہ
انور کے اندر ہے۔“

اور اس کے پس منظر اور دیگر آپ خلفائے وقت کی حقیقت کو جاننے
تھے اور یہ کہ وہ مجھ سے زیادہ اس مسئلے کے اہل ہیں بالکل غلط ہے
جبکہ آپ کے اصناف صاف یہ تصدیقات فرمادیتے ہیں کہ وہ درحقیقت
کے معنی میں ہیں اور اس منہ کے استحقاق صرف آپ کی ذات کا
حاصل ہے اور کسی کو نہیں ہے۔

وصیت کے مسئلہ پر یہ اعتراض کہ پھر آپ نے یوں اور یوں فرمایا
میں کیوں تلوار اٹھائی ہرگز صحیح نہیں ہے۔ وصیت جس موقع سے تھی
تھی وہ دوسرا تھا اور تلوار جس موقع پر اٹھائی وہ دوسرا۔

عجیب کردار

وہ لوگ جنہیں کسی وجہ سے اس کی ضرورت ہے کہ حضرت علی کو
خلفائے راشد کے ساتھ متفق ثابت کریں ان کی جانب سے عجیب طرح
کی کارروائیاں کی جاتی ہیں کبھی لادہ سنت کی کتابوں سے ایسی
روایتیں درج کی جاتی ہیں جنہیں اس کا مقصد کے لئے تسمین
کیا گیا ہے اور جن کو شیعہ بھی تسلیم نہیں کر سکتے۔ کہا جاتا ہے کہ یہ اس
بات کے ظاہر کرنے کے لئے ہو کہ ہمارے دلائل محض الزامی نہیں۔
بلکہ حقیقی ہیں۔ اور ان کے اصول تحقیق کے بھی بالکل خلاف ہے ایک

اختلافی مسئلہ میں متنازعین مخالفت اشخاص کے بیانات کو ہو سکتا ہے
آپس متوافق افراد کے بیانات کو کبھی نہیں ہو سکتا۔ جبکہ تاریخ بتلاقی
بھی ہے کہ اموی سلطنت کے عہدِ برکت میں ہزاروں روایتیں اس
طرح کی بن گئیں جن کی کوئی اصلیت نہیں ہے۔ ان افراد کے بحث
کا یہ وہ کردار پہلو ہے جس کا احساس اکثر غیر جانبدار محققین کو بھی
ہوا ہے چنانچہ مسئلہ خلافت و امامت میں رسالہ "نگار" میں جو مضامین
پہر نام اور خود تیار تھوڑی کے شامل ہوئے ہیں ان میں اس کردار
پر اعتراض موجود ہے۔

اس کے بعد جب نوبت آتی ہے شیعی کتب و ثبوت پیش کرنے کی
تو صحرائے استدلال بے آہ گواہ نظر آتا ہے۔ اس وقت کائنات چھٹا
کی صورت محسوس ہوتی ہے اور اس طرح انبیاء یا اس کو بھایا جاتا ہے
کبھی تو امیر المومنین کے ان بیانات کو جو خلافت بمعنی خلافت
و حکومت سے متعلق ہیں لاکر چسپاں کیا جاتا ہے اُس امامت پر جو
جانشینی رسول کا حقیقی منصب ہے اور خلیفہ کے ان بیانات کو
بالکل شتم پوشی کیل جاتی ہے جو اس امامت کے متعلق صاف موجود ہیں
نیز ان بیانات سے جن میں پہلی قسم کی خلافت کو بھی اپنا حق بتلایا گیا ہے
یہ مزید ہیں جو توحید سے اس کے پلے آچکی ہیں۔

مذکورہ بالا تمام تعریف کی جاتی ہے چنانچہ اس سلسلہ میں حضرت علی
ؑ، اوسے حدیثیں یاد جاتا ہے جو شیخ البلاغہ میں مذکور نہیں ہے بلکہ بعض
شامیین کی بلاغہ نے شرح میں درج کیا ہے۔ اُس سے یہ عبارت
نقل کی جاتی ہے کہ:-

وكان افضلهم في الاسلام والصحف منهم ورسوله الخليفة
وخليفة الخليفة الروح والعري ان كافه ما في الاسلام عظيم و
ان المصائب بعصا ليج في الاسلام شديد رحمه الله وجزاها
باسم ما عالا۔

"سب افضل اسلام میں اور سب زیادہ خیر خواہ خدا و رسول کے
خلیفہ رسول صدیق اور ان کے خلیفہ فاروق سے اور قسم اپنی جان کی
کہ جگہ ان کی اسلام میں بہت بڑی تھی اور صحبت ان دونوں کے
سبب سے اسلام میں شدید تھی خدا اپنی رحمت ان کے شامل حال
کرے اور ان کو بدلادے ان کے بہترین عمل کا۔"

اس عبارت سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ واقعی امیر المومنین ان
دونوں بزرگواروں کی تعریف کر رہے ہیں۔ لیکن آپ کو یہ معلوم
ہوئے سے تعجب ہو گا کہ اس میں شریعہ کے جملہ میں ایک لفظ موجود
نہی جس کو حذف کر کے اس تعریف کی عبارت کو بلند کیا گیا ہے

بلا تقرر اس عبارت کا اسل میں یوں ہے :-
 وكان قد تم في الاسلام والى هم الله ورسوله كما رحمت
 الخليفة احمد بن حنبل
 یعنی سب افضل اسلام میں اور خیر خواہ خدا و رسول ۔ جس کے
 بعد ان خیال علیہ صدق تھے ان
 اب آپ سے دیکھا کہ یہ مخاطب کا خیال ذکر کیا جا رہا ہے نہ اپنا
 لفظ و پھر اس کے لئے ہم کی لفظ عرب کی گئی ہے جس کے لئے ارباب
 لغت سے یہ بھی سن لیجئے کہ عرب کی عادت ہے کہ جب کوئی شخص
 کہتا ہے اور وہ ان کے نزدیک غلط ہوتا ہے تو وہ کہتے ہیں غلط
 خالون یعنی یہ گمان بالکل اس نے قائم کیا ہے (محدث مدظلہ)
 کیا اس کی توفیق سے ہوتیہ حال جائے اس میں کوئی شبہ
 عاقبت ہوتا ہے

اور شے صبح البلاغہ مضمون ۳ ص ۲۵۳ میں حضرت علی رضی اللہ عنہ

کیا اس بارگ سے یہ الفاظ منقول ہیں :-
 وسمع قال ما قام واستقام حتى ضرب الدين بجوانه
 خلقه الله الصلح وانظروا كاذم دارهوا ايك حاكم وفرمانه
 راد راست بر قائم رہا اور دنیا کو اس نے سید سے راستے پر لگایا ہوا

التمسوا ان لا يسيروا في الدنيا على غير ما رآه
 اس کا امر میں لفظ دیا مصرعہ نہ نہ مصرعہ تو یہ کہتے ہیں کہ
 اوالا ليدعوا الى سب الله عليه وسلم وادعوا الى الله
 وسب الله من سبهم
 یعنی اے عالمائے دین! حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی اور والی ہونے
 کے معنی یہ کہ آپ کے علمائوں کے اعلان و تربیت اور شریعت
 کے زمرہ دار تھے
 انھوں میں اس خیال کو کہ اس سے حضرت عمر مراد ہیں امتناعی
 کر در طریقہ سے قال قائل کے غلط سے نقل کیا ہے۔ یعنی ایک
 کہنے والے نے یہ کہا ہے کہ یہاں کے لوگ ہیں کہ وہ اس کو رد قول کو
 نہی آسانی بنانے کے خواہشمند ہیں

تاریں در رم کے غزوات کے سلسلہ میں میرزا محمد کے شیخ
 میرزا حسین علی بن میرزا نور دیا جاتا ہے کہ میرزا حسین کو غلط فہم اور
 انھیں حضرت عمر کے ساتھ تھا اور تھا کہ آپ کی کوبت مفید شو سے
 دست ہیں -

اس کے متعلق عربی ہونے کے خیال اور غلط فہمی میں میرزا محمد

شائع ہوا تھا جو اتحاد الفریقین متحدہ دوم میں ادریشیہ کی جانب سے
شائع ہوا ہے۔ چونکہ اس مضمون کو اس کتاب کے موضوع سے تعلق ہے لہذا
یہی اس کا موضع ہے۔ اس میں مضمون کو یہاں درج کیا جاتا ہے۔
آئندہ ادوین میں اتحاد الفریقین سے اس کو نکال دیا جائیگا۔

ستیلوی کا ایک ق

دنیا میں ایسے افراد کی کمی نہیں ہوتا قی مقاد کے مقابلہ میں انہی میں مقاد
کو نکال کر دین لیکن ایسے افراد بہت کم ہیں جو اپنی مقاد کی خاطر اپنے مقاد
و ذاتی مقاصد و اغراض پر اپنی ہر چیز کو قربان کریں۔

انسان کی عام ذہنیت اس کو انفرادیت سے کہیں زیادہ بڑی ہے
محدود رکھتی ہے اور اس کی افلاطینی یہ ہے کہ وہ اپنے ذاتی مقاد
کے مقابلہ میں دنیا کی کسی چیز کی طرف نظر اٹھا کر دیکھنے کی ضرورت نہیں
رکھتا اور پھر تنگ نظری یہ ہے کہ وہ دوسرے انسان کو بھی ایسی
اور قیاس کر کے اس کے مقاد کو اپنے مقاد اور مقاصد ذہنیت سے
جانچنے کی کوشش کرتا ہے۔

اس طرح تمام کے مقابلے میں وہ شکوک و شبہات پیدا کرتا ہے اور لطیف

کتابت میں اس کی ذہن دار اس کی بہت ذہنیت ہے اور کچھ نہیں۔
حالانکہ مقصد و تدبیر کا اقتضایہ ہے کہ بلند افراد کے مقاد کو ان کی
شایان شان بلند ذہنیت کے مطابق اور بہت افراد کے مقاد کو ان
کو ان کے مقاد کے نقطہ نظر سے جانچا جائے لیکن عام طور پر ایسا نہیں ہوتا۔
انسان کی بلند ترین صفت یہ ہے کہ جب یہ مقاد ان کی مقاد اور مقاد کو
میں تصادم ہو تو مقاد کو ذہنی کو مقدم رکھا جائے۔ انسان کی بلند صفت
یہ ہے کہ وہ فرض شناسی کو ہر مقام پر مقدم رکھے اگرچہ وہ اس کے شخصی
مقاصد کے خلاف ہو۔

انسان کی بلند صفت یہ ہے کہ وہ امانت و دیانت کو بہت زیادہ
رکھے یا ہے وہ اپنے دشمن کے ساتھ ہو۔

یہ اعرصہ ذاتیات کا مد نظر ہوتا اور اپنی نفسانی بہت یا عداوت
کو ہر بات میں دخل دینا یہ تو بہت فطرت اور بہت طبیعت افراد کا کام
ہے جن میں جو انیت کا عنصر انسانیت سے زیادہ کا فرق ہوتا ہے اگرچہ
انسان کی اکثریت ہمیشہ اسی مسلک پر قدمزن ہے لیکن اکثریت کو
اگر معیار صداقت قرار دے لیا جائے تو ہر بد اخلاقی بہت فطرتی
اور مقصد ہر ذاتی تمذیب تمدن اور کمال و شرافت اور ہر کمال
شرف علم و ہنر انسان کے لئے نقص و عیب بن جاتا ضروری ہو۔

لیکن یہ افسوس ہے کہ دنیا بند افراد کے طرز عمل کو ہمیشہ اپنی ذہنیت کے تحت میں دیکھتی ہے اور اس سے نتیجہ غلط نکالتی ہے

حضرت امیر المومنین علی ابن ابیطالب کی ذات دنیائے اسلام میں اسلامی تعلیمات کا مکمل نمونہ اور انسانی اوصاف و کمالات کا بہترین مجسمہ تھی۔

حضرت کی سیرت ان تمام خصوصیات سے معمور ہے جو ایک انسان کی کامل انسانیت کے جوہر سمجھے جاسکتے ہیں اس لئے حضرت کی سیرت میں یہ پہلو بہت زیادہ نمایاں نظر آتا ہے کہ حضرت نے کبھی اسلامی و اجتماعی معاملات میں اپنی ذاتی مخالفت اور نفسانیت، دشمنی و عداوت کو دخل نہیں دیا اور نہ امانت و دیانت کے خیال کو ذاتی اغراض و مقاصد اور خیالات و جذبات پر مقدم کیا۔

دنیا کہ جو خود اپنے اور اپنے مروجہ مبطلوں کے طرز عمل کی بنا پر اس بات کی عادی ہو گئی ہے کہ وہ ہر بات میں شخصی اغراض کا پہلو مد نظر رکھے حضرت کے اس طرز عمل سے یہ نتیجہ نکالتی ہے کہ حضرت کو کوئی ذاتی اختلاف کسی سے تھا ہی نہیں اور آپ اتھائی رہے اور دوستی و دوستی رکھتے تھے حالانکہ اگر تھوڑی سی بلند نظری کو صحت کیا جاتا تو معلوم ہوتا کہ ذاتی اختلاف کے ساتھ مصلحت

کی طرف کبھی دہائی کرنا وہ صفت ہے کہ جو انسانی اوصاف کا جوہر امتیاز ہے اور وہی امیر المومنین کے طرز عمل میں نمایاں طور پر نظر آتی ہے یہ وہ خصوصیت ہے کہ جس سے امیر المومنین کے واقعات زندگی میں تاریک کے ورقوں میں اورین کی صورتیں مختلف ہیں۔

کار فرمایا ان سلطنت یعنی وہ کہ جنہوں نے امیر المومنین کے تمام اوصاف و کمالات اور کمالات و اختصاص سے چشم پوشی کر کے غفلت کے تحت کو حاصل کیا اور ملت اسلامیہ کے تاجدار اور صاحب اقتدار بن کر اصلاح قوم و ملت و امرد و عوسے داریوں نے انہوں نے مشکلات کے موقع پر ایک مشورے لئے اور اپنے وہ مشورے لئے جو مفاد اسلامی کے لئے حقیقتہً صحیح اور مناسب وقت تھے اور جن کے خلاف ہونا مفاد اسلامی کے لئے انتہائی مضرت رہا تھا۔ ملاحظہ ہو پہلا مشورہ غزوہ روم کے تعلق جو بیخ بساط قدس مذکور ہے جب حضرت عمر نے جنگ روم میں خود اپنے جانے کے تعلق حضرت مشورہ کیا حضرت نے فرمایا:۔

قد لکل امة کلاھل هذا الدین باعراذ الحوزة و مقاصد العورة والذی اضرهم و هم قلیل لا ینقرون و معہم و هم قلیل لا یمتدون حتی لا یبوت ائمت منی قیوالی هذا العدد و یفک فلفہم فک

لا تَكُنْ مِنَ الْمُسْلِمِينَ كَانَتْ دُونَ اَقْصَى بِلَادِهِمْ فَلَمَّا بَلَغَ عِدَّتَهُمْ مَرَجَعُوا
يَرْجِعُونَ إِلَيْهِ فَبَعَثَ إِلَيْهِمْ رَجُلًا يَتْلُو آيَاتِهِ مَعَهُ اَهْلُ الْبَيْتِ
وَالنَّبِيُّ قَدْ اَخْلَصَ اللَّهُ هَذِهِ مَا عَمِلَ اَنْ تَكُنْ الْاٰخِرَى كُنْتَ
رَدُّهُ لِلنَّاسِ وَعَثَاةٌ لِلْمُسْلِمِينَ -

خداوند عالم نے اس دین کے متعلق یہ ذمہ داری ہی جو کہ اس کے
مرکز کی تفویض ہو اور مرکز درپوں کی پردہ پوشی ہو اور اس نے اُن کی
مدد کی جب وہ کم تھے کوئی مدد کرنے والا نہ تھا اور اُن کی حفاظت
کی جب وہ کم تھے خود اپنی حفاظت پر قادر نہ تھے وہ اب بھی موجود ہو
نہ نہ ہے اور مرتے والا نہیں۔ اگر آپ خود دشمنوں کے مقابلہ کو گئے
اور جنگ ہوئی اور آپے شکست کھائی تو مسلمانوں کے لئے کوئی
جائے پناہ اُن دشمنوں کی سرحد کے قریب ہوگی اس لئے کہ آپ کی
شکست کھانے کے بعد وہاں کوئی ایسا شخص نہ ہوگا جس کی طرف
وہ رجوع کریں لہذا بہتر یہ ہوگا کہ آپ ایک تجربہ کار شخص کو مدد
کے لئے بھیجیں اور اس کے ساتھ بھیجیں اُن اشخاص کو جو جنگ کی حفاظت
کی طاقت اور صداقت و اخلاص رکھتے ہوں اس صورت میں اگر
خداوند عالم نے غلبہ عطا کیا تو یہی آپ کا مقصد ہے اور اگر خداوند
ہو تو آپ یہاں موجود ہی رہیں گے اس سلسلہ میں آپ بھی مدد پناہ

تھے غریب کا امر ہے کہ اس مشورہ سے پیروی نہ کی کہ دشمنوں کی جاتی
ہو کہ حضرت علیؑ کے زمانہ کے بادشاہ سے استغاثہ کرتے تھے مگر
اُن کی جاتی کو قوی نہ تھے جب ہی حضرت نے فرمایا کہ یہاں ہر کہ آپ چلیں
اور شہید ہو جائیں تو پھر سلطان بے سر پست رہ جائیں گے اور کوئی اُن کا
والی وراثت نہ ہوگا حالانکہ واقعہ یہ ہے کہ خیال حقیقت حال اور
مشورہ کے اعتبار سے بہت دور ہے۔

اس امر پر غور فرمائیے کہ حضرت علیؑ کی مدد سے ہے کہ حضرت علیؑ
نے مشورہ کے موقع پر غلط وقت کو جنگ کے لئے خود جانے سے گریز کیا ہے
کیا حضرت علیؑ کی سیاسی دیکھ بھال تھی کہ جو بادشاہ وقت اور خطہ پناہ
ہو اُس کو کبھی جنگ میں خود ہمارے شرکت ہونا چاہئے بلکہ خود اپنی جگہ پر
بیٹھ کر افواج کو بھیجا اور دوری دور سے اُن کو ڈرانا چاہئے؟

ایسا تو نہیں ہے ورنہ خود حضرت جبکہ ظاہری طور پر حضرت بادشاہ
کے مالک ہوئے تو اس پر عمل کرتے اور خود مدد سے بھیج کر افواج کو روانہ کرتے
یا کم از کم میدان جنگ کے قریب ہی لیکن سرکہ جنگ سے دور کوئی ایسا مرکز
تاکم کرتے اور خود جنگ میں شرکت ہونے والا نہ ہوتے دیکھتے ہیں کہ غرضی
انہی میں آپ کے زمانہ میں ہونے میں آپ میدان جنگ میں موجود
ہوئے نام سپاہیوں کے آگے کو آگے ہونے دشمنوں کی صفوں کے اندر

تمشیر زنی کرتے ہوئے معلوم ہوتے ہیں لہذا یہ خیال تو صحیح نہیں ہے کہ
حضرت کی رائے خلیفہ اسلام کے متعلق یہی تھی کہ اسکو اہل مرکز نہ چھوڑنا چاہئے
اور خود جنگ میں جا کر شریک نہ ہو۔

پھر کیا تھا کہ حضرت کو خلیفہ وقت جو بیت اسی یعنی کہ وہ انکے میدان
جنگ میں جانے کے ارادہ نہ تھے اور یہ اندیشہ تھا کہ انہیں وہ شہید نہ
ہو جائیں تو پھر مسلمانوں کا کوئی پریشان حال نہ ہوگا۔

یہ خیال بھی انہوں نے جو صحیح نہیں ہے اس لئے کہ حضرت امیر کو خلیفہ
وقت سے کتنی ہی محبت کیوں نہ ہو، لیکن اس محبت کے مثل نہیں ہو سکتی جو
آپ کو اپنے بھائی مشفق استاد اور علم روحانی حضرت رسول اکرم کے لئے
تھی حالانکہ تاریخ اسلام اس بات کی گواہ ہے کہ بڑی بڑی راہبوں میں
ہمیشہ رشتہ الٹا ہے میدان جنگ میں موجود ہوتے تھے۔ اور یہی حضرت علی نے
حضرت کو یہ مشورہ نہ دیا کہ حضور کا جنگ میں تشریف لے جانا مناسب نہیں
اور حضور مدینہ ہی میں تشریف لے گئے اور لشکر روانہ فرمایاں کعبہ لیا نہ ہو کہ
حضور شہید ہو جائیں پھر مسلمانوں کا کوئی والی و وارث نہ ہوگا یا خود کہ
جنگ احد میں رات گاہ کو اتنے زخم آگئے تھے کہ حضرت کی زندگی میں
میں نظر آرہی تھی اور بہت قریب تھا کہ حضرت شہید ہو جائیں لیکن اس کے
بعد بھی جنگ خندق میں حضرت خود میدان جنگ میں موجود تھے اور حضرت

کا کسی چھائی سلامی حضرت کو مدینہ ہی میں قیام فرماتے کا مشورہ نہیں دیا۔
حضرت علی جتنا ہی خلیفہ وقت کو دوست رکھتے تھے لیکن اپنے شہر
و ممالک میں کوئی فی سبیل ما اسلام سے زیادہ دوست رکھتے تھے۔

حالانکہ مصنفین و عل و دہریاں کہ راہبوں میں یہ دونوں صاحبزادی
ہیں یہ بزرگوں کے یہودیہ بطور جنگ میں شریک تھے اور حضرت کے کسی موقع پر ہی
ان کو جنگ میں شریک کرنے کی ضرورت نہیں سمجھی۔

کیا ان تمام واقعات کی نوادر میں یہ دل کو گنتی ہونی بات ہو کہ حضرت
امیرؑ نے حضرت عیسیٰ کی رہتے حضرت کو جنگ میں جانے سے روکا۔ اور
پھر حضرت کی جہاد و جہاد ہوا وہ عیناً مشورہ نہیں ہو سکتا بلکہ حضرت کو
مانے کی کیا ضرورت تھی اور اگر حقیقت یہ جنگ میں جانے کا ارادہ رکھتے
تھے تو حضرت علی کے صرف اس خیرانہ روکنے سے وہ روک کیوں گئے وہ
جنگ میں جانے کا خیال ترک کیوں کیا۔

اس سے صاف ظاہر ہے کہ حقیقت حال کچھ اور ہے اور حضرت علی
کا مشورہ کسی اور اندیشہ پر مبنی ہے جس کو حضرت نے اپنے الفاظ میں ظاہر
ہوئی فرما دیا ہے لیکن عام افراد کی حضرت خلیفہ ثانی کے ساتھ خوش
اعتقادی اور جذبہ اخلاص و محبت نے اس پر غور کرنے کا موقع نہیں دیا
اور انہوں نے اس کو دوسرا لباس پہنا دیا۔

حضرت علیؑ کے یہ الفاظ خاص طور سے توجہ کے قابل ہیں اُنہی سے
 معنی یہ ہوا کہ اعدا و بنفسک فتلک فتلک فتلک فتلک فتلک فتلک فتلک فتلک
 دونوں اقصی بلاد جو قریب سے دور ہیں جمع یہ معنوں الیہ۔ اس کا
 ترجمہ کیا جاتا ہے اور ہمارے پیش نظر یہ ہے کہ تحقیق جو وقت آپ
 اس دشمن کے سامنے خود جا رہے تھے اور خود اُن سے مقابلہ کر رہے تھے تو اگر
 کہیں شہید ہو گئے تو پھر سلاویں کو کوئی چاہے پناہ اُن کے آخری ثمن
 تک کہیں نہ لے گی کہو کہ آج کے بعد کوئی ایسا شخص نہیں جس کی طرف
 مسلمان رجوع کریں۔

انہوں سے کہ یہ ترجمہ ان اشخاص کے ذاتی مقصد و خواہش کے
 کتابی مطابق ہو لیکن ان الفاظ سے کوئی تعلق نہیں رکھتا جو اصل
 مشورہ کے اندر موجود ہیں۔

”تکلیف کی لفظ کے معنی شہید ہو گئے کہہ سے کم موجودہ عربی لغت
 کی کتابوں میں تو نام لیا ہے۔ بلکہ ”تکلیف“ کے معنی میں ”عدل“ یعنی
 ایسی جگہ سے جتنا اور محروم ہونا اور یا ”کسر“ یعنی شکست کھانا۔

بہر حال معلوم ہوتا ہے کہ امر المؤمنین نے اس انداز سے الفاظ
 نہیں کیا ہے کہ آپ شہید ہو جائیں گے بلکہ یہ خیال عام ہر قریباً ہر
 آدمی کے سامنے ہوتا ہے کہ اگر آپ شہید ہو جائیں گے تو آپ کی جگہ

حقیقت یہ کہ یہ کتاب کر سادہ کی انتہائی راہیوں سے تمام
 افراد معاہدہ میں اور بالخصوص ممتاز ہستیوں کے ثبات استقلال اور
 بندہ وصلگی و پیگیری کی پوری آزمائش کرتی تھی اور کوئی پردہ
 باقی نہ رہ چکا تھا۔

اعداد احزاب غیر وحین کے فتح تجربے حضرت علیؑ کے پیش نظر
 تھے اور وہ مرقع سامنے تھا کہ جب یہ ان جنگ کی سنان فضا اپنی
 تنہائی کے سامنے کے ساتھ ان پر جگر اور جان نثار صحابا کی رسول کو
 دعوت دے رہی تھی اور یہ حرکت بھی نہ دیکھتے تھے۔

غیر کی یادگار سپہ لاری اور افسری فوج بھی سامنے تھی جس پر
 تمام فوج کے متفقہ آواز کی بنا پر شکست کی پوری ذمہ داری سالار
 کی بے ثباتی کے اوپر تھی اور حقیقت یہ ہے کہ سالار فوج کی کمزوری
 و بے ثباتی کے بعد ناممکن ہے کہ فوج کے قدم ٹھہریں اور وہ کوئی
 کامیابی حاصل کر سکے۔

رسالہ کتاب کے زمانہ میں عورتاں اپنی اپنی جگہ تھیں اور جہاں
 ہمیشہ فتح کا سہرا اسلام کے سر پہ اور زبردست زبردست ہمارے
 لشکر خدا کے زیر قیام ہوئے انہوں نے اسلام کا رعب و جہد قائم
 کر دیا تھا اور رسالت کی ان پیشین گوئیوں سے کہ میری امت کی

دقیقہ کے مالک پر قابض ہوگی سلطنت کے بھوکے عربوں میں ایک فلس
جوش و ولولہ کی روح بھونکتی تھی جس کا نتیجہ یہ نکلا کہ وہ دشمن کے
سامنے اپنی جان سے ہاتھ دھو کر جاتے تھے۔ اسی کا نتیجہ نکلا کہ فوج ہوتی
تھی اور اسلام کی فاتحانہ طاقت کی ہیبت دلوں پر بڑھتی جاتی تھی اور
یہ ہیبت خود ایک مستقل سبب ہو کر تھی ہے افواج مخالفہ کی ہر نیکی
ان فتوحات یا افواج اسلامی کے غلبہ کا فلسفہ کتنا ہی عین کہیں
تہ ہو لیکن اس میں کوئی شبہ نہیں کہ وہ حضرت عمر کے ساتھ اتنا ہی تعلق
رکھتا ہے کہ وہ افواج آپ کے روانہ کئے ہوئے اور آپ کی جانب
سے بھیجے ہوئے تھے۔ بالکل اسی طرح جیسے آج کل کے سلاطین
جگہ کے بھر گئے ہوئے شعلوں سے علیحدہ رہ کر عام مخلوق کو قربانی کے
بے آگے بڑھاتے اور ان کو پروانہ صفت اپنے شمع مقصد کا
نذر کئے اور ہزاروں لاکھوں آدمیوں کو کٹو اگر فاتح کا لقب
خود اپنے لئے حاصل کرتے ہیں وہی صورت اس زمانہ کی رہا ہے
کی تھی جنگ کے خطرناک منساب، توازن و تیزوں کا مقام
موت کے سنہ میں جانا یہ سب تمام سلاطین کا کام تھا اور حقیقی فتح
کا سہرا انھیں کے سر۔

حضرت عمر ان معاملات میں خود انتہائی درپردہ محتاط تھے اور اپنے

خطرات سے محفوظ رہنے کے برعکس اور ممالک میں اپنے نہیں ڈالتا
نہ کرتے تھے وہ میدان جنگ کی تختیوں سے واقف تھے اور خود
انتہائی حالت اور دل کی طاقت سے دوسروں کی ہیبت سے
لیکن یہ واقعہ ہے کہ اکثر اوقات دوسرے اشخاص کے مبالغہ
بیانات انسان کے احساسات و خیالات پر ایسا اثر ڈالتے ہیں کہ وہ
خود اپنے تعلق دھوکا کھا جاتا ہے۔

خوشامدیوں سے دنیا غالی نہیں اور خوش اعتقادی بھی کسی
زمانہ سے مخصوص نہیں ہے جیسے آج کل کے مومنین اور ارباب سیر
بیت بلند بانگ عادی کے ساتھ حضرت عمر کو اسلامی فاتح اعظم
کہتے اور تمام اسلامی فتوحات اور افواج اسلامی کے غلبہ کا سہرا انکی
سر بانہ تھے ہیں حالانکہ اس زمانہ میں خوشامد کا کوئی موقع بھی
جو کچھ بھی ہو رہے خوش اعتقادی پر۔ اس زمانہ میں خود حضرت عمر کے
نذرہ خوشامد اور خوش اعتقادی کے مظلوم جذبہ کا نتیجہ تھا کہ عام
طور پر کہا جاتا ہو گا کہ یہ سب منصور کی برکت ہے اور آپ کا اثر ہے
پھر جب یہاں بیٹھے بیٹھے یہ حال ہے تو حضور خود اگر میدان جنگ
میں پہنچ جائیں تو کیا ہو گا۔ بسا ہیوں کے دل پالندہ ہوتے ہیں
ہو جائیں گے دنیا کو زیر و زبر کر دیں گے اپنا بھی سامنے آئے تو

ہٹا کر راستہ پیدا کریں گے اور ایک دم کے اندر میں ایمانی ملک
پر قبضہ کر لینگے۔

یہ خیالات ہو گئے جو عام طور پر حضرت عمر کے گوشہ رکھنے جاتے
ہو گئے جن کا اثر یہ تھا کہ حضرت عمر تمام سابق تلخ تجربوں کے باوجود
میدان کو اپنے تختہ قدموں سے عزت دینے پر آمادہ ہو گئے۔

یہ وہ موقع تھا کہ مدبر اسلام اور حقیقی محافظ ملت حضرت علی بن
ابی طالب کو اسلامی عزت و وقار کی نسبت خطرہ کا احساس ہوا۔
انہوں نے مناسب الفاظ میں حضرت عمر سے اپنے خیالات اظہار کر دیے۔
اس میں کوئی شبہ نہیں کہ رسالتِ اکبر کے زمانہ میں متعدد بار

حضرت عمر کو ذمہ دارانہ حیثیت سے روانہ کیا گیا لیکن وہ
ایسا نازک موقع نہ تھا جس پر عمر کی شخصیت اس وقت کتنی نمایاں
ہو سکتی لیکن ایک فردِ مسلمان سے زیادہ نہ تھی۔ اگر صورت حال گروہ
جہنمی اور شکست کی ناگوار صورت آئی تو وہ کتنی فحالت آمیز ہو سکتی
اسلام کی شکست کی مراد تو نہیں ہو سکتی۔ رسولِ اسلام تو موجود تھے
ایکے دوسرے قابلِ اعتماد شخص کے درمیان سے وہ اس کمزوری کا مذاک
کر رہے اور کچھ میں دشمنوں کو شکست دیتے تھے جیسا کہ ہم پر ہوا تھا
اور تاریخ اسلام میں وہ تمام واقعات گھونلا ہیں۔

لیکن اس صورت حال پر بھی کہ وہ جن اسباب کی بناء پر ہر حال
حضرت عمر کو دنیاوی اسلام کے لئے ایک متاثرہ حیثیت حاصل ہو چکی تھی
اور وہ مسلمانوں کے اندر آپ کے متعلق کتنا ہی اعتدال و کین نہ ہو سکتی
تھا کہ ان کا وہیں آپ ہر حال باوجود اسلام اور خلیفہ مسلمانوں کے
رسول کی حیثیت رکھتے تھے اور اس لئے اگر خدا نخواستہ آپ کے
میدان جنگ طے کر کوئی ناگوار صورت پیش آئی اور آپ کو میدان
چھوڑنا یا جگت ٹھوہ ہونا پڑتا تو یہ اسلام کی شکست ہوتی جس کے
بعد پھر اسلام کو بار آور کی حاصل نہیں ہو سکتی تھی

حضرت عمر قیاد خود موقع کی نزاکت کا احساس رکھتے تھے اور
ان کا دل اس اہم اقدام کو کرتے ہوئے بکھڑا تھا اور قیاس یہ
بتلاتا ہے کہ صرف سردارانِ لشکر یا دوسرے عام افراد کا یہ مطالبہ
اور اصرار اور ہوجا کہ جب کہ رسولِ ہدیہ ہر انہوں میں تو دشمن کی
ہوتے تھے خلیفہ رسول کو دیکھ کر یہ جیسے رہیں اور میدان جنگ میں
مجاہدین کی صفوں کے اندر موجود نہ ہوں۔

اس نے حضرت عمر کو گونہ نرہ ہوا اور اس نے انہوں نے
حضرت علی سے مشورہ کیا
حضرت علی کے لئے یہ بہت نازک موقع تھا وہ اپنے

آپ کو جنگ میں جانے کا مشورہ دینے سے مانع تھی وہ ایسی نہیں
کہ اس کو صاف نفیوں میں کہہ دیا جائے۔ دوسری طرف مشورہ کے
موقع پر صحیح رائے اور اپنے اصلی خیال کا ظاہر کر دینا شریعت اسلام
اور انسانیت اخلاقی کا اہم فرض ہے اور پھر جبکہ مشورہ اتنا اہم ہے
جس میں اسلام کے وقار و عزت اور توہین و شکست کا سوال درپیش ہے۔
مگر کیا کہنا اس عصفیر زبان وحی اور ترجمان حقائق قرآنی کی بلات
کا جس نے سب کچھ اس شانستہ پیرایہ میں کہہ دیا جس کو آج دنیا انتہائی
مدح و ثناء کے الفاظ جھکراؤں کو مقام افتخار میں پیش کرتی اور اپنے
حدود کے لئے طرہ امتیاز سمجھتی ہے۔

پہلے حضرت نے ان خوشامدانہ ناشی چالپوسی کرنے والوں کے
خیال کی غلطی ظاہر کی پھر حضرت عمر کے یہ ذہن نشین کرانا چاہتے تھے
کہ یہ سب حضور کا فیض ہے اور یہ تمام فتوحات آپ کے دم قدم کی برکت
سے ہیں اور اگر آپ جنگ میں پہنچ جائیں تو پھر اس سے زیادہ فتوحات
ظاہر ہوں گے حضرت نے اس خیال کو رد کرتے ہوئے ارشاد فرمایا
”یہ تو خدا نے اپنے وعدہ کے ذریعہ سے (نہ داری کر لی ہو کہ)
اسلام کی طاقت و شوکت میں اضافہ کر لیا اور اس میں کمی و نقص
نہ ہوا نہ ہوئے دیکھا۔“

و خدا جس نے ان مسلمانوں کی احادیث و احکامات پر عمل کرنے میں
کافی مدد کر کے والا تھا اور ان کی حفاظت کی جب وہ کہتے
وہ اب بھی موجود ہے اور اس کے لئے قاضیوں کے لئے قاضیوں کو بھیجتا
ہی نہ جاتا ہے کہ اگر آپ نہ ہوتے تو اسلام کو شوکت حاصل ہی نہیں
ہو سکتی (نک) آپ حضرت عمر کی روانگی سے اختلاف کرتے ہوئے
فرماتے ہیں آپ اگر عثمان کی طرف نہیں تشریف لے گئے اور
دشمن کا سامنا ہوا اور اس وقت (خدا انجو اسے) آپ کو میدان
جنگ سے ہٹا دیا یا انصاریہ ثنائیں شکست ہوئی تو انفس کے قدم
اٹھ جانے کے بعد پھر مسلمانوں کا کوئی مرکز اس دور و دراز ملک
میں نہ ہوگا اور آپ کے دشمن کھائے کھجے کوئی ایسا نہ رہے گا
جس کی طرف وہ رجوع کریں۔

اس وقت تو یہ جو کہ شاہی مرکز مدینہ میں موجود ہے اور اگر ایک
افسر فوج کو شکست پہنچی اور لشکر کے قدم اٹھتے تو افواج منظم طریقہ
سے واپس آئیں گے اور دوسرا بہادر افسر بھیجا جاسکتا ہے لیکن
اگر بادشاہ خلیفہ المسلمین کو شکست ہوئی تو پھر اس کے تدارک کی
کافی صورت نہیں باقی رہتی اس صورت میں یقیناً مسلمانوں کا
شیرازہ منتشر ہو جائیگا اور وہ آندھ میں اڑتے ہوئے ہوں گے

پر گندہ ہو جائیں گے

اس کے بعد حضرت صررت حال کے متعلق اپنی ذاتی رائے پیش فرماتے ہیں کہ "بہتر ہے آپ ان کی جانب ایک ایسے شخص کو روانہ فرمائیں جسے ان کی فوج پر اور اس کے ساتھ اپنے افراد کو بھیجے جو ان کی فوجوں کو برداشت کر سکیں اور اسلام کے خیر خواہ ہوں دشمن اور سردار دشمن کے یہ اوصاف و قبوہ حضرت علی کے نقطہ نظر کو بہت روشن طریقہ سے واضح کرتے ہیں۔

اس صورت میں اگر خداوند عالم نے کامیابی عطا فرمائی تو کیا کفار اور اگر بھیجی شکست ہوئی تو آپ تو ہیں ہی وہ فوج آپ کے پاس بیٹ کر واپس آئیں گی اور آپ دوسری فوج روانہ کر سکیں گے۔

یہ تمام مشورہ جو حضرت نے دیا اور حقیقت مشورہ ایسا تھا جسے حضرت علی کے دل سے قبول کر لیا اور انہوں نے جنگ میں جانے کے خیال کو ترک کر دیا۔

دوسرے مشورہ غزوہ فارس کے متعلق جب سردارانِ لشکر وغیرہ نے حضرت کو یہ مشورہ دیا کہ آپ اپنے لشکر کو پیشان کیا اور یہ کہ اگر آپ جنگ میں ملے جائیں تو سب کام میں جائیں اس کے دشمنوں کی تعداد زیادہ ہو مسلمانوں کا لشکر کم ہے۔ اگر آپ کہیں قدم اٹھائیں اور

جس کو فرمے ہوں تو قبائل عرب میں پھر کئی کی طرح دوڑ جائیں گی کہ باقی طاقت خود جنگ کے لئے تشریف لے جائے ہیں اور اس طرح تمام اعراف و جانب سے مورخ کی طرف لشکر جمع ہوگا حضرت عمر ان لوگوں کے سردار سے پھر پیشان ہوئے اور وہی پہلے لشکر علی میں لائے کہ حضرت علی سے مشورہ لیں اور جب آپ اختلاف کریں تو میں آپ کے جنگ سے باز رہنے کی سفارش کرتا ہوں۔ اس موقع پر بھی کوئی آوازہ امر نہ تھا حضرت علی کی نظر میں تمام وہی پہلو موجود تھے جو گذشتہ مشورہ میں آپ کے سامنے تھے۔ چنانچہ اس موقع پر حضرت عمر سے جنگ میں تشریف لے جانے پر امر اور کرنے والوں کے خیالات کو مد نظر رکھتے ہوئے حضرت نے جو خیالات ظاہر فرمائے ہیں وہ جب ذیل ہیں۔

"اس امر یعنی اسلام کی فتح و نصرت یا شکست ہزیمت کثرتِ قلت پر موقوف نہیں رہی ہے یہ تو خدا کا دین ہے کہ جس کو اس نے غالب کیا اور اسی کی فوج ہے جس کی اس نے امداد کی یہاں تک کہ وہ پہونچے کامیابی کے آس و بھروسہ تک کہ جہاں تک پہونچی اور ہم کو خداوند عالم کی جانب وعدہ ہو چکا ہے اور وہ اپنے وعدہ کو پورا ضرور کرے گا اور اپنے لشکر کی امداد کرے گا۔

مورائے نظامی کے ساتھ قادیانی خلافت سلیم کے ذمہ دار شخص کی
حقیقت وہ ہوتی ہے جو رشتہ قلاوہ کو موتیوں کی نسبت حاصل ہے کہ
یہ ان کی تیر اندہ بندی کرتا اور ان کی جمع آوری رکھتا ہے اگر یہ رشتہ
نوش جانے تو موتی بکھر جائیں گے اور تتر بتر ہو جائیں گے اور کبھی
ان کا اجتماع نہ ہو سکے گا (یہ حضرت نے ایک کلمہ کی صورت سے ارشاد
فرمایا ہے لہذا اس سے نتیجہ بالخصوص نہیں نکالا جاسکتا کہ حضرت
علی نے حضرت عمر کی ذات والصفات کو مسلمانوں کا مایہ نظام فرمایا
اور فرمایا کہ یہ نظام آپ کے بعد قیامت تک پھر بھی نہ ہوگا اس لئے کہ آپ
قیم بالا مرتب ہیں۔ نتیجہ تو جب نکلتا جب حضرت خصوصیت کے ساتھ
فرماتے کہ آپ کی مثال وہ ہے جو رشتہ کو موتیوں کے ساتھ ہوتی ہے بیچک
نظمیہ ایسا ہی ہے کہ ہر بادشاہ اپنے زیر حکومت رعایا کے لئے باعث
انتظام و شیرازہ بندی ہوتا ہے اور اگر وہ ہٹ جائے تو شیرازہ منتشر
ہو جائے گا۔ اور جب تک پھر کوئی بحیثیت بادشاہ اس شیرازہ کو
جمع نہ کرے وہ جمع نہیں ہو سکتا۔

اس کے بعد حضرت اس خیال کو رد کرتے ہوئے کہ مسلمانوں کی
تعداد دشمنوں کے مقابلہ میں کم ہے فرماتے ہیں کہ عربوں کی تعداد
و مقابلہ اپنے مخالفین کے اگر کم ہے لیکن وہ زیادہ تعداد کے ہونے کے

اسلم کے نسبت اور ان کے لئے موت حاصل ہو ان کے اجتماع کے
سبب سے آپ کو ہایت کہ آپ اپنی جگہ برتیب کی طرح قائم رہیں اور
عربوں کو ہیکل کی طرح پیسے سے پیسے پیسے گردش دین اور انہی کو
آتش حرب میں ڈالیں اس لئے کہ اگر آپ یہاں سے چلے گئے تو یہ
ہوگا (ہی کہ ان لوگوں کا خیال ہے کہ چارہ زور عورت سر عرش
پڑیں گے لیکن اس کا نتیجہ یہ ہوگا کہ اسلامی بلا رسانی ہو جائیں اور
آپ کو ان مقامات کا خیال جن کو آپ نے حفاظت چھوڑنے میں
زیادہ اہم معلوم ہونے لگے اور پھر خاص بات تو یہ کہ اگر آپ
کو میدان جنگ میں دیکھیں گے تو کہیں گے کہ شخص عرب کی جڑ ہے
اگر اس کو کاٹ ڈالو گے تو راست پا جاؤ گے اس کا نتیجہ یہ ہوگا
کہ وہ آپ پر شدت سے حملہ کریں گے اور پوری نظر ان کی آپ پر
ہوگی۔ (ایک ہمارے جوش و دوند کے لئے یہ الفاظ تازیانہ کا کام
کر سکتے ہیں لیکن واقعہ یہ ہے کہ حضرت عمر عطا حقے حضرت علی نے
جو یہ پہلو پیش نظر کر دیا تو آپ نے خود جنگ میں جانے کے خیال کو
ترک فرمادیا)

باقی رہا یہ جو آپ نے ذکر کیا کہ فوج ہر مسلمانوں کے قتال کے
لئے روانہ ہو چکی ہے تو اللہ سبحانہ کو ان کی یہ روانگی آپ نے زیادہ

ناپسند ہے اور وہ جس چیز کو ناپسند کرے اس کے بدلے میں برقرار رہے
اور جو آپ نے ان کی کثرت بیان کی تو بات یہ ہے کہ ہم لوگ انہیں گندہ شتر
میں اپنی کثرت کے رہنے پر جگہ کرتے تھے بلکہ خدا کی مدد پر بھروسہ
کرنے کے لئے تھے۔

دھڑکلام سے ظاہر ہے کہ یہ عقائد الہیہ مخاطب کے پیش نظر نہیں ہیں
اور حضرت علیؑ ان کے اور پرخاص طور سے توجہ دلا رہے ہیں۔
یہ مشورے خالص انسانی بھروسے اور اسلامی مفاد کے لحاظ سے
تھے جن میں ذاتی دشمنی کا سوال بلند خیال اور تنگ نظری سے
علحدہ افراد کے یہاں پیدا ہی نہیں ہوتا۔

اسی طرح مسائل شرعیہ میں امداد لینے کے موقع پر حضرت علیؑ کا
سنان سے مطلع کر دیا اور احکام شرعیہ کا بلا دنیا یا قصا یا کا فیصلہ
کر دیا یہ تمام باتیں اس نوعیت کو تعلق رکھتی ہیں۔

لیا اس موقع پر حضرت علیؑ میں پاک نفس پاکباز بلکہ معلم انسانیت
جیسی سے یہ توقع کی جاسکتی ہے کہ وہ اگر کسی سے دشمنی یا اختلاف
خیال رکھتے ہوں تو اس دشمنی کی بنا پر مشورہ کے موقع پر غلط
راستہ دیں۔ مسائل شرعیہ غلط بتلائیں اور قضا یا کا فیصلہ
کچھ کا کچھ کر دیں۔

پھر اگر حضرت کے تقویٰ و عبادت اور قدس و عتائے خلاق
امیر ہے اور اس مشورہ کے دینے میں کسی جملے اور اقتضائے صحیح طور سے
فیصلہ دینے کو اس امر کی دلیل نہیں قرار دیا جاسکتا کہ حضرت کو
کوئی ذاتی اختلاف نہ تھا اور وہ حضرت عمرؓ کو انتہائی دوست رکھتے تھے۔
فرسہ شناسی اور دھوکہ بازی کا احساس اور دیانت و امانتداری
وہ چیز ہے جس میں دست دشمن کی تفریق باقی نہیں رہتی تاویج اسلام
اس بات کی گواہ ہے کہ رسالت اکملہ کفار قریش کے امانتدار تھے مگر وہ لوگ
آج کے پاس امانتیں رکھتے تھے اور حضرت ان کی اس طرح حفاظت
کرتے تھے کہ حضرت کو امین کا لقب مل گیا تھا۔ یہ سلسلہ بعثت کے ہوتے
بھی ختم نہیں ہو گیا بلکہ بعثت حیرت کے موقع تک کفار قریش کی امانتیں
آپ کے پاس موجود تھیں اور حضرت نے ان امانتوں کی حفاظت
کا اتنا اہتمام کیا کہ اپنے عزیز ترین بھائی علیؑ بن ابیطالب کو بھی امانتوں
کے ادا کرنے کے لئے انتہائی خطرہ کے اندر کہ منظر میں چھوڑ کر ہجرت
فرمائی۔ کیا میں دنیا سے اسلام سے دریافت کر سکتا ہوں کہ حضرت
رسول کفار قریش سے کوئی محبت و الفت رکھتے تھے یا اختلاف پہلے
جزو کی نفی آئینہ ذاتی سے ہو جاتی ہے کہ کچھ خود قوم بومستون
باشد والیوم الاغیر بودون من سادۃ دقہ در سوادہ مؤمن اور

کافر میں دو قسم ناممکن ہے۔ تو ماننا ہے بجا کہ حضرت کو کفار قریش کو
محبت یہ بھی بلکہ اختلاف تھا۔ پھر ان کی امانتوں کی حفاظت میں اتنا
اہتمام اس کے کیا معنی؟ یہ وہی فرض شناسی اور دیانت و امانت
کا عطا تھا جس میں محبت و عداوت کے سوال کا موقع ہی نہیں۔
اگر حضرت رسول کا کفار قریش کی امانتیں اپنے پاس رکھنا اور
ان کی حفاظت میں اتنا ہی اہتمام فرمانا اس امر کی دلیل نہیں ہو سکتا
کہ آپ ان سے کوئی ذاتی اختلاف نہ رکھتے تھے تو ان کے دوسرے
جاننے والے حضرت علی کا بھی اپنے مخالفین کے لئے مشورہ دینے مسائل
بتلانے قضا یا کا فیصلہ کرنے میں امانت و دیانت داری کے فرض کو
محفوظ رکھنا اس بات کی دلیل نہیں ہو سکتا کہ آپ ان سے کوئی
ذاتی اختلاف نہ رکھتے تھے۔

خلیفہ سوم سے مخاطب

بسم اللہ الرحمن الرحیم۔ اے امیر المؤمنین کا وہ منافق
کیا جانتا ہے جو آپ نے حضرت عثمان سے اس وقت کیا ہے جب وہ
ان کے خلاف توڑش برپا کی ہے اور جہان میرے آگے
شکاوت پیش کرتے ہیں۔ یہ واقعہ ہے کہ حضرت عثمان کے زمانہ میں

مسلمانوں کے ساتھ امتیازی نظام ہو رہا تھا۔ اور اسلامی ممالک میں ایک
بڑی کارروائی ہو رہی تھی جس سے پہلے کہ زور کو بھونکنے لگی۔ احوال
خیریت اپنے عزیزوں کو نصیب کر دیتے تھے اور دوسرے مسلمان
محروم رہتے تھے۔

یہی تمام باغیہ تھے جنہیں امیر المؤمنین کے ساتھ پیش کیا گیا اور یہ
نفاذ میں گئی تھی کہ آپ عثمان کو جا کر بھجوائے۔ یہ توقع ہے کہ آپ ان کے
پاس شریف لے گئے اور حسب ذیل الفاظ میں ہدایت فرمائی۔

واللہ ما ادری ما اقول لك ما اعرف شيئا جليلا ولا اذلة
على شيئا لا اقرى ما سيقالك ان شيئا فخير لك منه ولا خلوما
بشيء فبالي. وقد رايت كما امرنا وصحت كما سمعنا وصحت
رسول الله كما صحبت وما اربى لقافة ولا ابن لخطاب اولي
بالحق منك وانت اقرب الى رسول الله صلى الله عليه وسلم
والد وشيعة بهم منكم ما وقد نلت من حمرة مام ياك يا الله الله
في نفسك واقله. والله ما تشبه من عي ولا اقدم من جمل فأت
الفرق لولا انما وان اعلم ما اربى لقافة فاعلم ان الفضل عباد الله
عند الله امام عادل هادي وهدي فاقام مستقرا معنوية و
امات دونه من جمل ولا وان الحسن شجرة لها اعلام وان الدين

لظہرۃ لہا اعلام وان شہ الناس عند اللہ امام جائز ضل و ضل
برفادات سنتہ و شہود و ایاد عدہ و مکتہ و انی سمعت رسول
اللہ صلی اللہ علیہ و آلہ یقول یوفی یوم القیامت بالامام الجائز و
لہن بعد نصیر و لا عاذ بریق فی ذلک جمیع فید و فیہا لمانتہ و
ثم یبسط فی قعرہا۔

خدا کی قسم میری سمجھ میں نہیں آتا کہ میں تم سے کیا کون کوئی نئی بات
ایسی نہیں ہے جو مجھے معلوم ہو اور تمہیں معلوم نہ ہو اور نہ کوئی ایسی
اطلاع مجھے ہے جو تمہیں حاصل نہ ہو۔ تم سے پہلے مجھے کسی حالت کی کیا
خبر نہیں پہونچی ہے جس کی تمہیں اطلاع دوں اور نہ میں تمہا کوئی بات
پہونچی ہے جو تم کو پہونچانی جائے حالانکہ تم نے بھی رسیت رسول کو
دیکھا ہے جس طرح ہم نے دیکھا ہو اور انوال رسول کے ساتھ میں نے
ہم نے سنا ہے اور ہماری طرح رسول اللہ کی صحبت بھی اٹھائی ہے اور
ایک اور طرح پر عمل کرنے کے کچھ تم سے زیادہ حق دار نہ تھے حالانکہ
تمہارا رشتہ قرابت کا رسول اللہ کے ساتھ ان سے زیادہ ہو اور جب
طرح کی وادی تو کو حاصل ہو وہ تمہیں حاصل نہ تھی۔ پس خدا
سے شہ و خدا سے واپس ہمارے میں۔ خدا تم اندھے ہیں سے تمہیں
نہیں کھولے اور ہالت کے بدے علم سے کام نہیں لیتے حالانکہ راستے

وہ جس میں اور دینی تعلیمات بالکل ظاہر ہیں جو کو معلوم ہونا چاہیے کہ
علم ہند کان خدا میں سب سے بستر و عادل ماکہ ہے جو ہدایت یافتہ
ہو اور اس سے ہدایت حاصل کی جائے۔ وہ سنت کو قائم کرے اور
پرست کو قائم کرے۔ اور خدا کی سنتیں بالکل روشن ہیں ان پر نشانیاں
موجود ہیں اور یہ عینیں ہیں بالکل ظاہر ہیں ان پر بھی نشانیاں ہیں اور
بدترین خلق وہ ظالم حاکم ہے جو خود بھی گمراہ ہو اور لوگ بھی اس کے
ہاتھوں گمراہی میں مبتلا ہوں وہ اس سنت کو جو رسول سے حاصل ہوا
ہے مردہ کرے اور ایسی پرست کو جو اب تک جاری نہیں ہوئی قائم کرے
اور میں نے رسول اللہ سے سنا ہے کہ وہ قیامت ظالم حاکم کو لایا
جائے گا اس طرح کہ اس کا کوئی فریاد نہ ہو اور نہ دکار نہ ہوگا وہ
آتش جہنم میں الیا جائے گا تو اس میں چکر لگایا گیا جس طرح چکی گھومتی
ہو۔ پھر جہنم کی تہ میں بیٹھا جائے گا۔

پھر کجا کجا ہے ابتدائی فقرات اپنے مفید مطلب سمجھ کر نقل کئے گئے
ہیں۔ چونکہ حکمت و موعظہ حسنہ کے اصول پر ان کا طرز ادراخوش گواری
خدا اور آخری فقرات جن میں نصیحت کے الفاظ میں رفتہ رفتہ تلخی اور
تیزی پیدا ہوئی تھی اور جس کا خاتمہ آتش جہنم کے تذکرہ پر ہوا تھا
انہیں اپنے مسکات و مقصد کے خلاف چھوڑ کر ترک کیا گیا ہے۔

یہ ظاہر ہے کہ شرعی احکام کی ذمہ داریاں اسی وقت عالم ہوتی ہیں جب انسان کو ان کا علم بھی حاصل ہو۔ ناواقفیت میں جو امور انجام پاتے ہیں ان میں جرم بہت سبک ہوتا ہے اور اس لئے الزام میں کوئی وزن بھی نہیں ہوتا۔

عثمانؓ پر کچھ کرتے تھے ویدہ و دانستہ کرتے تھے۔ اس کے افکار کی تدبیر و عہدے آج انتہائی فضیلت سمجھ کر ذکر کیا جا رہا ہے۔

کون سی بات سے جو تم کو معلوم نہیں۔ کیا رسول اللہؐ کی سیرت کو تم نے دیکھا ہے تم نے نہیں دیکھا کیا مسلمانوں کے حقوق اور فرائض اصول مساوات کے متعلق رسولؐ کے تعلیمات کو تم نے سنا ہے تم نے نہیں سنا۔ پھر آخر ان تعلیمات سے چشم پوشی کیوں؟ ان ہدایات پر عمل کرنا میں یہ کوتاہی کس لئے؟

معلوم ہوتا ہے کہ اس علم اور اطلاع سے مراد ان باتوں پر اطلاع ہے جو موجودہ حالات میں حضرت عثمانؓ پر تمام حجت سے تعلق رکھتے ہیں اور یہی وہ چیز ہے جو محل وقوع سے وابستہ ہو سکتی ہے۔

اس کو دیگر تمام علوم و کمالات یا معرفت باری تعالیٰ یا ماسوائے فقہ کی ناقص و غیرہ سے کیا تعلق؟ جس سے یہ نتیجہ نکال جاتا ہے کہ حضرت عثمانؓ نے بالکل بنیاد پر کے سارے تقویٰ اور کوئی فرق نہ کیا۔

عثمانؓ تمام علم و معرفت کے باوجود اس کے معنی پھر کر لیا ہو سکتے ہیں۔ لفظ لا یتصور میں علیؓ کا فلسفہ من اجل "تمنا ہے ہو ہے ہوا اور انھیں نہیں کہوئے تہاالت میں مبتلا ہوا اور علم سے کام نہیں لیتے۔"

صحبت رسولؐ کے حصول سے صرف یہ مقصود ہے کہ اس میں شک جنس کی تھیں اپنے عمل میں لا رہا رکھنا چاہئے۔ تم کو یہ شرف بھی حاصل ہو۔ نیز یہ کہ وقت زمانہ اور مقدار کے اعتبار سے وہ صحبت بالکل اس صحبت کے برابر ہی ہے۔ جو امیر المؤمنین اور آپ کے بعد کے سابقین اسلام کو حاصل تھی۔ یہ تو واقعہ کے بالکل خلاف ہے۔

یہ معنی کیسے فرار کئے جاسکتے ہیں۔

ان تمام باتوں سے تو امیر المؤمنین الزام اور جرم کو سنگین بنا رہے ہیں۔ اسی لئے اس کلام کے آخر میں آپؐ فرمایا ہے۔

فلانکون لہ ما من سیفۃ یوقلۃ حیث شاہ بعد جلال السن و تقنی العہد۔

"مولا کے ہاتھ میں بالکل سیرت کی طرح نہ ہو کہ حد مرہا ہے وہ تمہیں نے جلتے جلیکے تم سن رسیدہ ہو گئے ہو اور مر گئے گئے۔"

"واما دی کن فقط پیرا زور دیا جاتا ہے حالانکہ جو شیعی علماء اس امر کے منکر ہیں کہ رسول اللہؐ کی صلیبی بیگیاں حضرت عثمانؓ کو مسوہ تھیں۔"

وہ بھی کہتے ہیں کہ وہ حضرت کی رہبر تھیں یعنی جناب خدیجہ کے ساتھ ان تھیں اور حضرت کی پرورش میں رہی تھیں اس لئے آپ کی بیٹیاں مکمل تھیں پھر حضرت کی وہ رسول کی بیٹیاں تھیں اسی طرح کے حضرت عائشہؓ کو بھی بھیجا جاسکتے تھے۔ مگر حضرت عثمانؓ کو اس طرح کی بھی بات حاصل نہ تھی۔ اس لئے اس امر پر آپؐ نے نوازہ عثمان اور حضرت ابوبکرؓ و عمرؓ میں فرمایا ہے یہاں آپ اپنی ذات کو بالکل معرض بحث میں نہیں لائے ہیں۔ اس لئے کہ جب اپنی دامادی کی شان میں تفرقہ دیتے۔

پھر اس پر اتنا زور دینے سے حاصل کیا ہے جبکہ وہ کوئی مذہبی مسئلہ نہیں ہے بلکہ ایک تاریخی بحث ہے۔

اگر وہ دونوں رسول اللہ کی جلدی بیٹیاں بھی فرض کرنی جائیں تو کیا نتیجہ نکل سکتا ہے جبکہ وہ جناب عثمان سے پہلے و وصریحی کا فروغ کو مشوب ہو چکی تھیں۔ وہ گیا اس سے نتیجہ نکالنا کہ جناب عثمانؓ کا بیٹا ہے۔ اس میں کوئی کامیابی حاصل ہونا مشکل ہے اس لئے کہ عقد نکاح کی رسمت میں شرعاً ظاہری اسلام کافی ہے۔

سب سے زیادہ اس کلام میں قابل غلط وہ جزو ہے جس میں عہد حاضر کی یادداشت ذکر کی گئی ہے اور عثمانؓ کو منصب کیا گیا ہے۔

اس سے عادت ظاہر ہے کہ آپؐ مخالفین کے طرز عمل کو غلامانہ

ان کے لئے رہیں۔ نیز ظالم کے لئے ان وعدہ کا حوالہ دیتے ہیں کہ وہ جہنم میں جائے گا۔

اس سے یہ بھی معلوم ہوتا ہے کہ اس وعید سے کوئی طاقت مستثنیٰ نہیں ہے اور نہ کسی فرد کو اس سے طمانعت کا پروانہ ملتا ہے ورنہ حضرت عثمانؓ کے مقابلہ میں اس وعید کو ذکر کرنے کا کوئی حاصل نہ تھا اور کم از کم حضرت عثمانؓ ہی جواب میں اپنے اس پروانہ نجات کا ذکر کر دیتے۔ پھر اگر حضرت عثمانؓ اس کے بعد اپنے سابقہ طرز عمل سے متحیر نظر آئیں تب تو تنہا یہ کہ ورنہ حضرت علیؓ کے عقیدہ اور قول کے مطابق وہ پیغام ہوا اپنے رسولؐ کی رہائی نقل کیا ہے حضرت عثمانؓ کے لئے خوش اعتقاد کی دنیا کو بالکل دیران کر دیتا ہے۔

لطف یہ ہے کہ اس تقریر کے جواب میں جناب عثمانؓ نے بہت ظاہری کے ساتھ اپنے مظالم کا اقرار کیا اور کہا کہ آپؐ ان لوگوں سے کچھ ہمت حاصل کر لیجئے تو میں ان کے مظالم کا تدارک کروں گا۔

مگر یہ تاریخ سے ظاہر ہے کہ حضرت عثمانؓ نے اس وعدہ کو پورا نہیں کیا اور آپؐ آخر تک اپنے طرز عمل پر قائم رہے۔ اس کے بعد دنیا کو اختیار ہے کہ وہ جناب امیرؓ کے مذکورہ بیانات کے ماتحت جن پر حضرت عثمانؓ کے اعتراض کی مہر بھی ہو چکی ہے جو رائے چاہے جو قائم کرے۔

معاویہ اہل شام کی نسبت کے آراء و اقوال

درج البلاغہ جلد ۱ ص ۲۱۱

انظر الى مثل ذلك قد نعت بالشام وخص بآيات في ضواحي كوفن
 "میں ایک نہائی گمراہ شخص کو دیکھ رہا ہوں کہ اس نے شام میں آواز
 بلند کی ہے اور گوئی کے میری اطراف میں اپنے بھندوں کو گالز دیا ہے"
 اس میں آپ نے امیر شام کو ایک نہائی گمراہ شخص کی لفظ سے یاد کیا
 (۳) جلد دوم صفحہ ۱۱۱ آپ نے خود معاویہ کو ان کے خط کے جواب
 میں لکھا ہے:-

تمضوا بضلا لك وامضيتهم ابوء آيات ولا بد امرى ليس له
 بصير عید یہ و کافاندر شدہ تد حنا و الحری قلبا به وقادہ اللہ
 فاتبعم

تو نے اس خط کو اپنی گمراہی سے لکھا یا اور اپنی غلطی سے رواد کیا
 وہ ایک ایسے شخص کا خط ہے جس کے قوت بنیانی وجود ہی نہیں کہ وہ
 اس کی ہدایت کرے اور نہ کوئی رہنما ہو ورنہ جو آست راستہ بتلائے
 صرف جو اپنے نفس کی دھوت چڑھا مارا ہوا ہے اور گمراہی نے اس کو
 کھلیا ہے جس پر وہ پل کوڑا ہوا ہے۔

۳۰ جلد ۳ صفحہ ۱۱۱

ان من حلالهم الذي هم فيه الحلال الذي انما عليه لعل
 بصيرت من نفس و يقين من ربي

"میں ان لوگوں کی اس گمراہی سے جس میں وہ مبتلا ہیں اور اس
 حلالیت سے جس پر میں قائم ہوں خود سے طور پر مطمئن ہوں اور اپنے
 خدا کی باخبریت یقین کے درجہ پر فائز ہوں"

(۴) جلد اول صفحہ ۱۱۱ میں آپ نے فرمایا ہے:-

الا وان معاوية قادته من الغواية وحس عليه الخبر
 حتى جعلوا غيورا هم اغراض المنة

"اگاہ ہو کہ معاویہ نے گمراہ لوگوں کی ایک جماعت کو کھینچ کر میدان
 جنگ میں بلا دیا ہے اور حقیقت حال کو ان پر مخفی رکھا ہے یہاں تک کہ
 انہوں نے اپنے بیٹوں کو موت کا نشانہ بنا دیا ہے۔"

(۵) صفحہ ۱۱

لا تقابلوا المشرك بعدى فليس من طاعة الحق والخطا
 طلب اليه بل فادركه (یعنی معاویہ و اصحابہ)

خوارج کے قتل کے میرے بعد درپے نہ ہونا کیونکہ وہ شخص جو
 حق کا طالب ہے لیکن غلطی کر جائے اس کے مثل نہیں ہو جو باطل کو

طلب کرو اور اسے پا بھی جائے اس سے تصور رکھو معاویہ اور اس کے ساتھی ہیں۔

اس عبارت میں آپ نے ان لوگوں کو خوارج سے بہتر قرار دیا ہے جنہیں شیخ محمد عبد بن اس کی شرح میں لکھا ہے۔ فالخوارج علی ما ہم احسن حالہ منہم خوارج اپنی گمراہی کے باوجود ان سے بہتر حالت رکھتے ہیں۔

۲۴۰ جلد دوم صفحہ ۱۱۰

ما اسلموا و لكن استسلموا واستروا لکفر فلما وجدوا انوارا علیہم اظہروہ۔

یہ لوگ اسلام نہیں لائے بلکہ ظاہری طور پر تابع اسلام ہو گئے تھے اور کفر کو پوشیدہ کر لیا تھا اب جبکہ ان کو مددگار مل گئے اپنے مقاصد کے حاصل کرنے کے تو اسی دشمنی اسلام کے جذبہ کو ظاہر کر دیا۔ تعجب ہے کہ امیر المؤمنین کے ان نصیحتات کی موجودگی میں یہ کہا جاتا ہے کہ آپ معاویہ اور ان کے ساتھیوں کو مومن کا من سمجھتے تھے اور اس کے ثبوت میں پیش کئے جاتے ہیں آپ کے اہل خانہ جو آپ کے دشمنی زمان کی صورت سے جنگ حقین کے بعد امراء ممالک کو لکھ کر بھیجے تھے اور جس میں جنگ حقین کی روئداد سے انھیں مطلع کیا گیا تھا۔

جلد دوم صفحہ ۱۱۱

وكان بدء امرنا قاتل القينا والقيوم من اهل الشام والظلم
اتربينا واحدد غيبنا واحد و دعوتنا في الاسلام والسدة ولا
ستريدنم في الايمان بالله والهدى في سبيله ولا يستويوننا
الامر واحد الا ما اختلفنا فيه من دم عثمان ونحن مسدود
ابندانی حالات یہ ہیں کہ ہم سے اور شام والوں کی ایک کشت مٹ
سے قتل ہوا اس صورت میں کہ ظاہری طور پر ہمارا خدا ایک تھا۔ ہمارا
شی ایک تھا۔ اور اسلام میں ہماری آواز ایک تھی اور خدا و رسول کا
ایمان یکساں تھا۔ ہم ان سے زیادتی کے طالب تھے اور نہ ہم سے سب باتوں میں
اتفاق تھا مگر میں وہ جو ہمارے درمیان عثمان کے خون میں مل گیا
ہو گیا تھا اور واقعہ یہ تھا کہ ہم اس سے بالکل بری تھے۔

اس میں ظاہر کی لفظ سے بالکل ظاہر ہے کہ یہ تھا وایان یا نہ
اور تصدیق رسول و مرن ظاہری حیثیت سے تھا باطن اس کے سوا
کچھ اور تھا اور یہی وہ ہے جس کی تفصیل اس کے پہلے واسطہ کلام میں موجود
ہو۔ پھر آخر اس کو ان لوگوں کے واقعی ایمان سے کیا واسطہ؟

عصمت

کہا جاتا ہو کہ امیر المؤمنین نے نبی البلاغ میں اپنے معصوم ہو چکی

جسدہ و بستی عرفہ و کان یہ مضغ الشئی ثم یلقمہ فیہ و ما
و جلدی کن بتر فی قول دلا خطۃ فی فعل۔

”تم کو معلوم ہے میرا درجہ جو رسول اللہ کے ساتھ فری قرابت اور
مخصوص مرتبہ کی حیثیت میں تھا کہ آپ نے مجھ کو اپنی تربیت میں لیا اس
وقت جب میں بچہ تھا آپ مجھ کو اپنے سینہ سے لگاتے تھے اور بچہ
پر اپنے پلو میں سلاتے تھے اور مجھ سے اپنے جسد کو متعلق کرتے
تھے اور اپنی خوشبو مجھے سنگھاتے تھے اور غذا چاہا کہ میرے منہ میں
دیتے تھے اور آٹے نہ میرے احوال میں کبھی کوئی غلط بیانی دیکھی
اور نہ افعال میں کوئی نفرت۔“

یہ ہے عصمت کا اظہار جس کے قول و فعل میں رسول کو خطا
اور غلطی نظر نہ آئے وہ معصوم نہیں تو کیا ہے ؟

۴۱۷

و لقد سمعت رتۃ الشیطان حیث نزل الوحی علیہ صلی
اللہ علیہ وآلہ فقلت یا رسول اللہ ما ہذا الرتۃ فقال
ہذا الشیطان ایس من عبادۃ اللہ تسع ما اسمع فی ما
اسری الا انک سمعت نبی و لکنک و مزیر۔

”میں نے شیطان کی فریاد سنی اس وقت جب حضرت پر وحی نازل

ہوئی تو میں نے کہا یا رسول اللہ یہ فریاد کیسی ہے۔ آپ نے فرمایا یہ
شیطان ہے جو آج اپنی پیشش سے مایوس ہو گیا۔ تم تو سنتے ہو وہ
جو میں سنتا ہوں اور دیکھتے ہو وہ جو میں دیکھتا ہوں۔ مگر تم نبی
نہیں ہو۔ بے شک وزیر ہو۔“

حضرت علی بن ابیطالب کے مرتبہ سے ناشناس افراد یقیناً اس
کو غلو سمجھیں گے مگر وہ ایک حقیقت ہے جسے امیر المومنین نے رسول اللہ
کی زبانی بیان کیا ہے۔

یہ امیر المومنین علی بن ابیطالب کے اقوال و تعلیمات تھیں
مسلمانوں کی واقفیت کے لئے پیش ہیں میں سمجھتا ہوں کہ
اگر ان اقوال پر غور کیا جائے تو مسلمانوں میں افتراق کی
خلیجیں بہت کم ہو جائیں اور کم از کم وہ منافرت جو باہمی
پائی جاتی ہے دور ہو جائے۔ کیونکہ یہ اس سنی کے تعلیمات
ہیں جو تمام مسلمانوں میں نقطہ مشترک کی حیثیت رکھتی ہے
اور جسے کسی نہ کسی درجہ پر تمام مسلمان امام خلق اور پیشوا
مطلق تسلیم کرتے ہیں۔ والسلام

علی نقی نقوی عفی عنہ
اربع الثانی ۱۳۵۷ھ

دین حق کی نصرت کے لیے

کیا آپ تھوڑی سی مالی قربانی بھی نہیں کر سکتے؟ اگر ایسا نہیں ہے تو جلد از جلد مایہ مشن رجسٹرڈ کی ممبری قبول فرما کر ناصربین اہلبیت علیہم السلام کی نصرت میں اپنا نام نامی درج کرنا چاہیے۔

۱۔ چندہ لائف ممبران کم از کم پچاس روپیہ یکمشت
۲۔ چندہ ممبران خصوصی کم از کم پانچ روپیہ سالانہ
۳۔ چندہ ممبران عمومی کم از کم ایک روپیہ سالانہ

قواعد ممبری حقوق ممبران

۱۔ لائف ممبر فیس پچاس روپیہ یکمشت عربی صرف ایک مرتبہ یا قسط ایک سال تک مبلغ پانچ روپیہ ماہوار یہ رقم وصول ہوتے ہی جملہ رسائل شائع شدہ بلا طلب و بلا قیمت ممبر کی خدمت میں روانہ کیے جائیں گے اور آئندہ جو رسالہ بھی شائع ہوگا بلا طلب و بلا قیمت بھیجنا جائیگا باقسط ادا کرنے والے حضرات کو کم از کم تین مہینے وصول ہو جانے پر جملہ رسائل روانہ ہو سکیں گے۔

۲۔ غیر خصوصی فیس پانچ روپیہ سالانہ شائع شدہ رسائل بشرط طلب نصف قیمت پر اور آئندہ جتنے رسالہ زمانہ ممبری میں شائع ہوں گے بلا طلب و بلا قیمت روانہ ہوا کریں گے۔

۳۔ غیر عمومی فیس ایک روپیہ سالانہ جملہ رسائل شائع شدہ بشرط طلب کامل قیمت پر اور زمانہ ممبری میں شائع ہونے والے رسائل بشرط طلب نصف قیمت پر روانہ کیے جائیں گے (جو رسالہ طلب فرمایا جائے حسب قرار و مجلس تنظیم اس کی نصف قیمت قبل سے بصورت نقد وصول ہونا ضروری ہے)۔

فہرست رسائل مایہ مشن رجسٹرڈ - لکھنؤ

شمار	نام رسالہ	قیمت	تعداد	نام رسالہ	قیمت	تعداد
۱	تاکوان جگن کاشیپ	۳۰	۲۰	دی ماریڈم آف جینین	۲۰	۲۰
۲	تحریر قرآن کی حقیقت	۱۰	۲۰	اسوہ حنفی	۱۰	۲۰
۳	مولود کعبہ و خیم	۱۰	۲۰	جگن حنفی	۱۰	۲۰
۴	وجود حقیقت	۱۰	۲۰	مذکرہ حفاظ شیوخ اول	۱۰	۲۰
۵	اصول دین اور قرآن	۱۰	۲۰	حصہ دوم	۱۰	۲۰
۶	اتحاد الفریقین حصہ اول	۱۰	۲۰	مقدمہ کعبہ	۱۰	۲۰
۷	مشریق اور اسلام (اردو)	۱۰	۲۰	مذہب باب ہا حصہ دوم	۱۰	۲۰
۸	دینی (ہندی)	۱۰	۲۰	مذہب اور سائنس	۱۰	۲۰
۹	انگریزی	۱۰	۲۰	مذہب اور سائنس	۱۰	۲۰
۱۰	مسند اور اسلام	۱۰	۲۰	مذہب اور سائنس	۱۰	۲۰
۱۱	امارت امیر انصاری اور قرآن	۱۰	۲۰	دی ماریڈم آف جینین	۱۰	۲۰
۱۲	تجارت اور اسلام و خیم	۱۰	۲۰	اسلام کی حکیمانہ زندگی	۱۰	۲۰
۱۳	اتحاد الفریقین حصہ دوم	۱۰	۲۰	دور استہداد	۱۰	۲۰
۱۴	علی اور کعبہ (خیم)	۱۰	۲۰	حقیقت بدار	۱۰	۲۰
۱۵	رجال بخاری حصہ اول	۱۰	۲۰	خطیب آل محمد	۱۰	۲۰
۱۶	مذہب باب ہا حصہ اول	۱۰	۲۰	مذہب اور سائنس	۱۰	۲۰
۱۷	فوریہ و غدیر	۱۰	۲۰	مطلوب کعبہ	۱۰	۲۰
۱۸	مجاہدہ کر بلا	۱۰	۲۰	مجاہدہ کر بلا	۱۰	۲۰
۱۹	کر بلا آتم بیان (ہندی)	۱۰	۲۰	اسلام کا پیغام اردو	۱۰	۲۰

[illegible]

ردیف	تاریخ	نام رساله	تاریخ	ردیف	تاریخ	نام رساله	ردیف	تاریخ	نام رساله
۱	۱۳۰۲	حسین بی مادر (انگیزه)	۱۳۰۲	۸	۱۳۰۲	رساله رسول کی شی	۲	۱۳۰۲	شعر
۳	۱۳۰۲	الشمید	۱۳۰۲	۹	۱۳۰۲	مجلس عصمت	۱	۱۳۰۲	شعر
۳	۱۳۰۲	کائنات قبل از اسلام	۱۳۰۲	۱۰	۱۳۰۲	رمای بخاری حصه دوم	۲	۱۳۰۲	شعر
۴	۱۳۰۲	قانون حسین کی رفاری	۱۳۰۲	۱۱	۱۳۰۲	دریم بنده امیر خسرو	۳	۱۳۰۲	شعر
		جمع و مینات	۱۳۰۲	۱۲	۱۳۰۲	تاریخ ازدواج	۴	۱۳۰۲	شعر
۶	۱۳۰۲	درجۃ الاحکام	۱۳۰۲	۱۳	۱۳۰۲	الهای کلمات	۵	۱۳۰۲	شعر
۷	۱۳۰۲	صحیفه تجلی (رباطی)	۱۳۰۲	۱۴	۱۳۰۲	شمید اسلام	۶	۱۳۰۲	شعر

